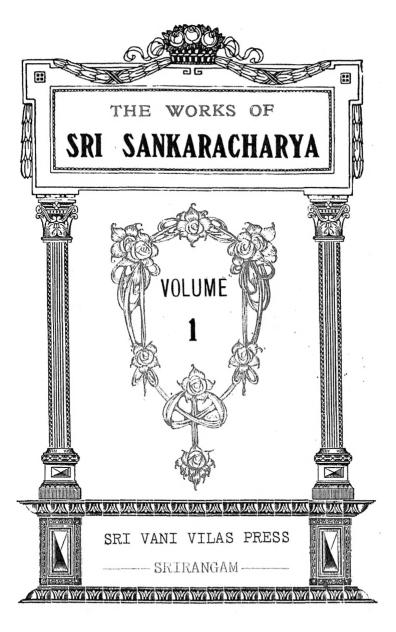


COPYRIGHT REGISTERED.





PAGE		
		Brahmasutra-bhashya
1-275		CHAPTER 1.
l		PADA 1.
95		PADA 2.
145		PADA 3.
225		PADA 4.





ब्रह्मसूत्रभाष्यम्			पृष्ठम्
अध्यायः १.	• • •	•••	१—२७५
प्रथमः पादः	•••		8
द्वितीयः पादः		• • •	94
तृतीयः पादः		• • •	१४५
चतुर्थः पादः		• • •	२२५







BRAHMASUTRA

3 3 BHASHYA 3 3



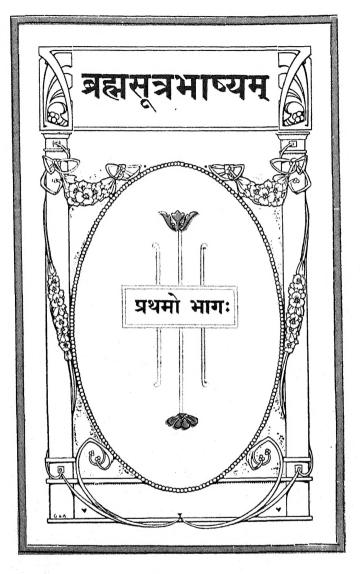


Volume









॥ श्रीः ॥

॥ विषयानुक्रमणिका ॥

	ā.	ष्ठम्
प्रथमोऽध्यायः		
प्रथमः पाद ः — स ्पष्टब्रह्मलिङ्गवा व यसमन	वयः १- ०	3
उपोद्घातः	٠٠٠ १	-२
अध्यासो मिथ्येत्याक्षेपः	•••	9
स्वरूपनिमित्तप्रलैरध्यासोपव्याख्यानम्	• • •	२
अध्यासलक्षणम्		२
सत्यानृतमिथुनीकरणाक्षेपः	•••	२
लोकसिद्धाध्यासलक्षणाख्यानेनैव तत्प्रत्याग		ર
अन्यथात्मख्यातिवादिनां मतम्		ર
अख्यातिमत म्	•••	२
शून्यमत म्	• • •	ર
संभावनाभाष्यम्	२–	− ₹
अविपये नाध्यास इत्याक्षेपः	•••	२
अपरोक्षत्वनिरूपणेन तत्परिहारः	•••	ર
प्रौढिवादेन अप्रत्यक्षे ऽ प्यध्यासनिरूपणेन	तत्परिहारः	२

प्रमाणभाष्यम्	• • •	3-8
'अहम्' 'मम' इत्यध्यासस्य अविद्य	ात्वप्रसि-	•
द्रया अध्यासत्वदृढीकरणपूर्वकम्, तः	भात्रव्यु-	•
त्पादने बीजस्याप्युद्धाटनम्	••••	. ३
प्रत्यक्षानुमानादिभिरध्याससिद्धिः	•••	. ३
अध्यासस्यानर्थहेतुतां दर्शयितुं ताद्विशेषोव	दाहरणम	8]
विषयप्रयोजनदर्शनपूर्वकमारम्भसमर्थनम्		. 4
१. जिज्ञासाधिकरणम्—ब्रह्म जिज्ञासितव्य	प्रामिति	५—९
अध्ययनानन्तर्यपक्षं कमीवबोधानन्तर्यपक्षं	च प्रति-	
क्षिप्य नियतपूर्ववृत्तसाधनचतुष्टयसंपत्य	गनन्तर्य-	
मेव अथ-शब्दार्थ इति व्यवस्थापनम्		દ્
हेतुवाचकेन अतः-शब्देन, ' तद्यथेह' इत्य	ादिश्रत्या	
लक्षणया लब्धात्मकसाधनचतुष्ट्यसंपत्ति	परामर्श-	
स्य उपपादनम्	•••	. 9
ब्रह्मजिज्ञासा-पदस्य शेषषष्ठीगर्भे विग्रहं ।	नेराकृत्य	
श्रुत्यनुगृहीतस्य कर्मषष्ठीगर्भस्य विग्रहस्	य व्यव-	
स्थापनम्		છ
जिज्ञासापदावयवार्थः ; जिज्ञासितव्यमिति	तब्य-	
प्रत्ययेन सन्-प्रत्ययस्य विचारलक्षकत्वसून	वनपूर्वकं	
स्त्रवाक्यार्थश्च	•••	6
सिद्धयसिद्धिभ्यां जिज्ञास्यत्वं व्याहतिम	त्याक्षिप्य	ſ

	सामान्यज्ञानविशेषविप्रतिपत्तिप्रदर्शनपूर्वकं जि-	
	ज्ञास्यत्वस्य समर्थनम्	6
₹.	जन्माद्यधिकरणम् — ब्रह्मणो छक्ष्यता ९ —	१३
	मीमांसारम्भे लक्षणाभावाक्षेपपूर्विका सूत्रपातनिका	9
	सूत्रावयवविभजनम्	9
	जन्मनः आदित्वसमर्थनम्	8
	'अस्य' 'यतः ' इति पदयोरर्थे विशदय्य वा-	
	क्यार्थप्रदर्शनम्	90
	स्थितिकालेऽपि संभाव्यमानानां नैरुक्तभावविका-	
	राणामग्रहणे हेतुं प्रदर्श्व, जन्मादित्रितयसूचनम्	
	अभिन्ननिमित्तोपादानत्वसूचनाय– इत्यर्थत आ-	
	वेदनम्	9 •
	मातिप्रसाङ्क्षीत् लक्षणमेतदिति प्रधानपरमाणुसं-	
	सार्यभावस्वभावानां जगत्कारणत्वविघटनम्	90
	लक्षणमिव अनुमानमपि स्वतन्त्रं प्रमाणमत्र स्त्र्य=	
	तामिति राङ्काया:- वेदान्तवाक्यकुसुमग्रथनार्था-	
	न्येव सूत्राणि, अनुभवानुमानादीनां परम् अप्र-	
	माणानामपि पुरुषतन्त्रानुभवानपेक्षधर्मजिज्ञासा-	
	याम्, भवत्येवेह यथासंभवं प्रामाण्यमनुभवाव-	
	सानवस्तुतन्त्रब्रह्मजिज्ञासायामिति सुहृद्धावेन उ-	
	त्तराधिकरणार्थानुवादेन परिहारः	99

	ळिळक्षयिषितवेदान्तवाक्यतिन्नर्णयवाक्ययोरुपन्यासः	१२
	पूर्वस्त्रसंगतिपूर्वकमुत्तरसूत्रावतरणम् 💎 🙃	93
₹.	शास्त्रयोतित्वाधिकरुणम् ः १३—	-१४
	प्रथमवर्णकम्—ब्रह्मणो वेदकर्तृत्वम् १३—	-18
	यस्य निःश्वसितं सर्वज्ञकल्पा वेदाः, तस्य निरति-	
	शयसर्वज्ञतेति किमु वक्तव्यम्—इति, पूर्वसूत्रो-	
	पक्षिप्ताया जगत्कारणस्य सर्वज्ञताया दृढीकरणम्	93
	द्वितीयवर्णकम्—ब्रह्मणः श्रुत्येकसमधिगम्यता	18
	जन्मादिस्त्रेण स्वतन्त्रमनुमानं सूत्रितमिति राङ्का-	
	या व्युदासेन पृथगारम्भसाफल्यस्य समर्थनम्	१४
8.	समन्वयाधिकरणम् १४—	३४
8.	समन्वयाधिकरणम् १४— प्रथमवर्णकम्—नित्यसिद्धबह्मपरा वेदान्ता इति १४—	•
૪.	·	•
୪.	प्रथमवर्णकम्—नित्यसिद्धब्रह्मपरा वेदान्ता इति १४—	•
8.	प्रथमवर्णकम् — नित्यसिद्धबह्मपरा वेदान्ता इति १४ — भूतं ब्रह्माभिदधतामपुमर्थोपदेशिनां वेदान्ताना-	•
૪.	प्रथमवर्णकम् नित्यसिद्धबह्मपरा वेदान्ता इति १४— भूतं ब्रह्माभिदधतामपुमर्थोपदेशिनां वेदान्ताना- मानर्थक्यापत्तेः क्रियाविधिशेषत्वं वा उपासना-	•
8.	प्रथमवर्णकम् — नित्यसिद्धबह्यपरा वेदान्ता इति १४ — भूतं ब्रह्माभिदधतामपुमर्थोपदेशिनां वेदान्ताना - मानर्थक्यापत्तेः क्रियाविधिशेषत्वं वा उपासना - परत्वं वा भवेत् — इति शास्त्रप्रमाणकत्वमा -	- 9 19
y.	प्रथमवर्णकम् नित्यसिद्धब्रह्मपरा वेदान्ता इति १४ — भूतं ब्रह्माभिदधतामपुमर्थोपदेशिनां वेदान्ताना - मानर्थक्यापत्तेः क्रियाविधिशेषत्वं वा उपासना - परत्वं वा भवेत् — इति शास्त्रप्रमाणकत्वमा - क्षिप्य उत्सूत्रं पूर्वपक्षप्रदर्शनम्	38
y.	प्रथमवर्णकम् नित्यसिद्धब्रह्मपरा वेदान्ता इति १४ - भूतं ब्रह्माभिदधतामपुमर्थोपदेशिनां वेदान्ताना- मानर्थक्यापत्तेः क्रियाविधिशेषत्वं वा उपासना- परत्वं वा भवेत् - इति शास्त्रप्रमाणकत्वमा- क्षिप्य उत्सूत्रं पूर्वपक्षप्रदर्शनम् सौत्रपदविभजनम्	38
૪.	प्रथमवर्णकम् नित्यसिद्धब्ह्यपरा वेदान्ता इति १४ — भूतं ब्रह्माभिदधतामपुमर्थोपदेशिनां वेदान्ताना- मानर्थक्यापत्तेः क्रियाविधिशेषत्वं वा उपासना- परत्वं वा भवेत् — इति शास्त्रप्रमाणकत्वमा- क्षिप्य उत्सूत्रं पूर्वपक्षप्रदर्शनम् सौत्रपदविभजनम् क्रियाविधिशेषत्वं निरस्य, उपासनापरत्वं केषां-	38

द्वितीयवर्णकम्—साक्षादेव ब्रह्म समर्पयन्ति वेदा-	
. न्ताः इति	30
अमृतत्वकामस्य ब्रह्मज्ञानं विदधता वेदान्तेन प्र-	
तिपत्तिविधिविषयतयैव शास्त्रेण ब्रह्म समर्प्यते	
इति वृत्तिकारमतम्	१७
कर्मब्रह्मविद्याफलयोर्वेलक्षण्यस्य समर्थनम्	99
परिणामिनित्यत्वकूटस्थनित्यत्वविवेचनेन ब्रह्मणः	
क्टस्थनित्यतासमर्थनम्	२०
मोक्षस्य नैयोगिकतानिवारकश्रुत्युपन्यासः	२१
ब्रह्मज्ञानस्य संपदादिरूपत्वविघटनम्	२२
मोक्षस्य उत्पाद्यत्वविकार्यत्वाप्यत्वसंस्कार्यत्वेषु क-	
यापि विधया कार्याननुप्रवेशस्य समर्थनम्	· २३
ज्ञानिकययोर्वेलक्षण्यप्रदर्शनम्	२६
द्रष्टव्यादिविधिच्छायवचनानां स्वाभाविकप्रवृत्ति-	
विषयविमुखीकरणार्थत्वोपपादनम्	२७
ब्रह्मात्मावगतौ कृतकृत्यता अलंकार एवेति तस्यां	
प्रमाणोपन्यासः	२७
जाग्रत्यनन्यशेषौपनिषदपुरुषपरे वेदान्ते, केवलव-	
स्तुवादी वेदभागो नास्तीति प्राभाकरवचनं साह-	
समात्रमिति प्रकृतदृढीकरणम्	२९
प्रवृत्तिनिवृत्तिव्यतिरिक्तं भूतवस्तूपदेशं निवृत्त्युपदे-	
शं च आलम्ब्य अतदर्थानामानर्थक्यं पुरुषार्था-	

[६]

	नुपयागिवषयामात प्रातपादनम्	• • •	48
	श्रुतब्रह्मणोऽपि यथापूर्वे संसारित्वदर्शनाद	ानर्थ-	
	क्यशङ्कांयाः परिहारः		३०
	देहादौ आत्माभिमानस्य गौणतां प्रामाकर	रभ्यु-	
	पगतां निरस्य तस्य मिथ्यात्वसमर्थनम्		३२
	आशङ्कितस्य मननादिविधानानर्थक्यस्य पा	रेहार:	
	—श्रुतमात्रस्य मननम् , नावगतस्येति		३३
	ब्रह्मणो धर्मानन्तर्भावे पृथक् शास्त्रारम्भस्य	प्रमा-	
	णत्वेनोपन्यास:		३३
	धर्मब्रह्मणोर्विरोधं संसूच्य प्रकृतानुकूलब्रह्मविः	हाथा-	
	भिर्निगमनम्		३४
			, -
u .	ईक्षत्यधिकरणम्	३४-	-8S
લ ,			
u.	ईश्वत्यधिकरणम्	साधा-	
લ .	ईश्चत्यधिकरणम् ब्रह्मणि समन्वयमेतावता समधिगतं ब्रह्मण्य	साधा-	
લ .	ईश्चत्यधिकरणम् ब्रह्मणि समन्वयमेतावता समधिगतं ब्रह्मण्यः रणं न्युत्पादियतुमुत्तरारम्भ इति वादिविव	साधा- गादद-	-89
લ .	ईश्चत्यधिकरणम् ब्रह्मणि समन्वयमेतावता समधिगतं ब्रह्मण्यः रणं व्युत्पादयितुमुत्तरारम्भ इति वादिविव र्शनपूर्वकं भूमिकारचनम्	साधा- गादद- 	-8 <i>9</i>
લ્ય.	ईक्षत्यधिकरणम् ब्रह्मणि समन्वयमेतावता समधिगतं ब्रह्मण्यः रणं व्युत्पादयितुमुत्तरारम्भ इति वादिविव र्शनपूर्वकं भूमिकारचनम् प्रधानमेव जगत्कारणमिति सांख्यानां पूर्वपक्ष	साधा- गादद- तः गांख्य-	-8 <i>9</i>
લ્ .	ईश्लत्यधिकरणम् ब्रह्माण समन्वयमेतावता समधिगतं ब्रह्मण्यः रणं व्युत्पादियतुमुत्तरारम्भ इति वादिविव र्शनपूर्वकं भूमिकारचनम् प्रधानमेव जगत्कारणमिति सांख्यानां पूर्वपक्ष जगदुपादानवादिवेदान्तानां प्रधानपरतेति स् पूर्वपक्षं श्रुत्या निरस्यतः सिद्धान्तसूत्रस्य वि नम्	साधा- गादद- तः गांख्य-	-8 <i>9</i>
લ .	ईक्षत्यधिकरणम् ब्रह्मणि समन्वयमेतावता समधिगतं ब्रह्मण्यः रणं व्युत्पादियतुमुत्तरारम्भ इति वादिविव र्शनपूर्वकं भूमिकारचनम् प्रधानमेव जगत्कारणिमिति सांख्यानां पूर्वपक्ष जगदुपादानवादिवेदान्तानां प्रधानपरतेति स् पूर्वपक्षं श्रुत्या निरस्यतः सिद्धान्तसूत्रस्य वि नम् सांख्यीयप्रधानसार्वद्रयप्रक्रियाविघटनम्	ताधा- गादद- गादद- गांख्य- वेभज-	– ४९ ३४ ३५
લ્ય.	ईश्लत्यधिकरणम् ब्रह्माण समन्वयमेतावता समधिगतं ब्रह्मण्यः रणं व्युत्पादियतुमुत्तरारम्भ इति वादिविव र्शनपूर्वकं भूमिकारचनम् प्रधानमेव जगत्कारणमिति सांख्यानां पूर्वपक्ष जगदुपादानवादिवेदान्तानां प्रधानपरतेति स् पूर्वपक्षं श्रुत्या निरस्यतः सिद्धान्तसूत्रस्य वि नम्	ताधा- गादद- गादद- गांख्य- वेभज-	— ४ ५ स स ५

[v]

ईश्वरस्य ज्ञानानुगुणहेत्वपेक्षानिरासः	38
संसारिणो देहाद्यपेक्षेक्षितृत्वाभ्युपगमे अपसिद्धान्ताृ-	
शङ्काया निरासः	३९
उपचारपाये वचनादचेतनेऽपि प्रधाने भाक्तमीक्षि-	
तृत्वमिति प्राप्ते उत्तरसूत्रावतरणम्	80
प्रधाने गौणतायाम् ईक्षतिशब्दस्य, 'अनेन जीवे-	
नात्मना ' इति आत्मशब्देन जीवपरामर्शायोगात्	
अनाञ्जस्यप्रतिपादनम्	88
आत्मशब्दादित्यस्य व्याख्यानान्तरम्	४२
आत्मशब्दस्य गौणवृत्त्या नानार्थकतया वा प्रधाने-	
Sपि संभव इति शङ्कायाम्, प्रकृतं सदणिमान-	
मादाय मोक्षयितव्यस्य तन्निष्ठतामुपदिदय मोक्ष-	
मुपदिशत् शास्त्रं श्रद्दधतः अन्धगोलाङ्क्लन्याया-	
पत्त्या, संपत्पक्षे च मोक्षोपदेशानुपपत्त्या न प्रधा-	
नमात्मशब्दालम्बनम् इति परिहारः	४२
शङ्कोत्तरत्वेन तन्निष्ठस्येति सूत्रव्याख्याने अरुच्या	
स्वतन्त्रहेतुपरतया व्याख्यानम्	४५
स्थूलारुन्धतीन्यायेन पुनः शङ्कायां हेयत्वावचनात्	
सर्वविज्ञानप्रतिज्ञोपरोधाच्च परिहारः	४५
जगत्कारणं प्रकृत्य श्रीतस्विपितिनिर्वचनाच चेत-	
नस्यैव जगत्कारणत्वसमर्थनम्	४६

महच प्रामाण्यकारणमतत्, यद्ददान्ताना च	तन-	
कारणत्वे समानगतित्वमिति सर्वज्ञस्यैव	जग-	
ै त्कारणत्वसमर्थनम्	• • •	86
'स कारणम् ' इत्यादिश्रुतौ स्वशब्देनैव श्रुतत	वाच	
ब्रह्मैव कारणमिति निगमनम्	• • •	86
सोपाधिकत्वनिरुपाधिकत्वाभ्यां द्विरूपतया अ	वग-	
म्यमानस्य ब्रह्मणः उपास्यतया ज्ञेयतया च वे	ादा-	
न्तेषृपदेश इति पदर्शनार्थनया उत्तरग्रन्थर	यो-	
त्थानसमर्थनम्	••••	४९
६. आनन्दमयाधिकरणम्	49-	-६३
वृत्तिकारमतेन अधिकरणारचनम्	49-	-4¢
आनन्दमयो ब्रह्म वा, अमुख्य आत्मा वेति संद	राये,	
अमुख्य आत्मा आनन्दमयः, तत्प्रवाहप		
तत्वात् , प्रियाद्यवयवयोगात् , शारीरत्वश्रव	णा-	
चेति पूर्वपक्षः	• • •	५१
परस्मिन् आनन्दशब्दाभ्यासेन सिद्धान्तः	• • •	५२
अमुख्यप्रवाहपतितत्वप्रियसंस्पर्शशारीरत्वश्रवण -	₹6 <u>7</u> -	
पाणां पूर्वपक्षबीजानां निरसनम्	•••	५३
मयटो विकारार्थत्वमवलम्ब्याक्षेपस्य प्राचुर्यार	र्वन-	
त्वप्रदर्शनेन निरासः		_
	• • •	५३
आनन्दहेतुत्वव्यपदेशाच प्राचुर्यसमर्थनम्	• • •	५३ ५४

	मन्त्रब्राह्मणयोश्चैकार्थत्वात् पर एव आनन्दमय	
	इति प्रतिपादनम्	५५
	प्राक् शरीराद्युत्पत्तेरभिध्यानाद्यनुपपत्तेरितरनिषेधः	५५
	जीवानन्दमययोः लब्धृलब्धव्यतया भेदेन व्यप-	
	देशाच इतरनिषेधः	५६
	गतिसामान्यप्रपञ्चनाय कामयितृत्वनिर्देशात् प्र-	
	धाननिषेघ:	५७
	प्रबोधवतो जीवस्य मुक्तिशासनाच इतरनिपेधः	५७
	पुच्छब्रह्मवादमालम्ब्य वृत्तिकारमतदूषणम्	५८
	स्वाभिमतपुच्छब्रह्मवादानुरोधेन सूत्राक्षरयोजनम्	६२
		, ,
v.	अन्तरधिकरणम् ६३-	− ξ७
v.	अन्तरधिकरणम् ६३- 'अथ य एषोऽन्तरादित्ये' 'अथ य एषोऽन्त-	 ६७
v .		 ६७
v.	'अथ य एषोऽन्तरादित्ये' 'अथ य एषोऽन्त-	 ६७
v .	'अथ य एषोऽन्तरादित्ये' 'अथ य एषोऽन्त- रक्षिणि' इति छान्दोग्यश्रुतौ किं विद्याकर्माति-	 ६७
v.	'अथ य एषोऽन्तरादित्ये' 'अथ य एषोऽन्त- रक्षिणि' इति छान्दोग्यश्रुतौ कि विद्याकर्माति- शयवशात्प्राप्तोत्कर्षः कश्चित्संसारो उपास्यत्वेन	— ६७
v .	'अथ य एषोऽन्तरादित्यं' 'अथ य एषोऽन्त- रिक्षणि' इति छान्दोग्यश्रुतौ किं विद्याकर्माति- शयवशात्प्राप्तोत्कर्षः कश्चित्संसारो उपास्यत्वेन विवक्षितः, उत नित्यसिद्धः परमेश्वरः इति	<u>—</u> ६७
v.	'अथ य एषोऽन्तरादित्ये' 'अथ य एषोऽन्त- रिक्षणि' इति छान्दोग्यश्रुतौ कि विद्याकर्माति- शयवशात्प्राप्तोत्कर्षः कश्चित्संसारो उपास्यत्वेन विवक्षितः, उत नित्यसिद्धः परमेश्वरः इति संशये, रूपवत्त्वाधारैश्वर्यमर्योदारूपाणां बहूनाम- नैश्वरधर्माणां श्रवणात् न अक्ष्यादित्ययोरन्तः	_ ६७ ६४
v .	'अथ य एषोऽन्तरादित्ये' 'अथ य एषोऽन्त- रिक्षणि' इति छान्दोग्यश्रुतौ कि विद्याकर्माति- शयवशात्प्राप्तोत्कर्षः कश्चित्संसारो उपास्यत्वेन विवक्षितः, उत नित्यसिद्धः परमेश्वरः इति संशये, रूपवन्वाधारैश्वर्यमर्योदारूपाणां बहूनाम-	
v.	'अथ य एषोऽन्तरादित्ये' 'अथ य एषोऽन्त- राक्षाणि' इति छान्दोग्यश्रुतौ किं विद्याकर्माति- शयवशात्प्राप्तोत्कर्षः कश्चित्संसारो उपास्यत्वेन विवाक्षतः, उत नित्यसिद्धः परमेश्वरः इति संशये, रूपवत्त्वाधारैश्वर्यमर्योदारूपाणां बहूनाम- नैश्वरधर्माणां श्रवणात् न अक्ष्यादित्ययोरन्तः परमेश्वरः— इति पूर्वपक्षवर्णनम्	

[१०]

	रूपवत्त्वोपदेशस्य साधकानुग्रहार्थता	•••	६६
	आधारैश्वर्यमयीदाश्रवणस्योपासनार्थता	• • •	६६
	आदित्याद्यभिमानिभ्योऽन्यस्यान्तर्यामिण उ	पदे-	
	शाच परमेश्वरस्यैवोपास्यत्वम्	••••	६७
८.	आकाशाधिकरणम्	ξ ७—	- 6 0
	'अस्य लोकस्य' इत्यादि छन्दोगवाक्ये आ	ाका-	
	राशब्द: ब्रह्मपरः, भूताकाशपरो वेति सं	देहे,	
	प्रसिद्धचादिभिहेतुभिः भूताकाशस्यैव प्रहर्णा	मेति	
	पूर्वपक्षः		६८
	साकाशप्रचकारणत्वस्य सावधारणं श्रवणात्	अ-	
	न्येम्यश्च ब्रह्मलिङ्गेभ्यः ब्रह्मण एव प्रहणी	मेति	
	सिद्धान्तः	•••	६९
	प्रसिद्धया प्रथमप्रतीतस्यापि भूताकाशस्य वा		
	शेषबलादपनय इति पूर्वपक्षहेतुनिरसनम्	•••	90
ς.	प्राणाधिकरणम्	60	- ७ ३
	आकाशन्यायस्य उत्तरवाक्ये अतिदेशेन, प्र	गण-	
	स्यापि न ब्रह्मत्वमिति पूर्वपक्षः		99
	प्राणनिमित्तौ सर्वेषामुत्पत्तिप्रलयाबुच्यमानौ इ	ग्हा-	
	शिङ्गमिति निर्णयः		७२
	पूर्वपक्षयुक्तिनिरास:		७२
	वृत्तिकाराभिष्रेतस्य 'प्राणबन्धनं हि सोम्य म	नः'	

[११]

इत्यादिवाक्योदाहरणस्य संशयाविषयत्वादनु-	
दाहरणत्वप्रतिपादनम्	७३
१०. ज्योतिश्चरणाधिकरणम् ७३–	-८ २
' अथ यदतः परः…' इत्यादि छान्दोग्यवाक्ये	
आदित्यादि ज्योतिः परमात्मा वेति सांशयिको-	
sર્યઃ	७४
प्रसिद्धेः, दीप्तिश्रुतेः, द्युमर्यादत्वश्रुतेः, आधारबहु-	
त्वश्रुते:, कौक्षेये परस्य ज्योतिषोऽध्यासात् , अ-	
न्पफलश्रवणाच्च प्राकृतस्यैव ज्योतिषो ग्रहणमिति	
पूर्वपक्षः	७४
ज्योतिषो ब्रह्मणो ग्रहणम्, पादाभिधानात् ब्रह्मपर-	
वाक्यसंदष्टत्वाच- इति सिद्धान्तः	७६
प्रसिद्ध्यादिपूर्वपक्षहेत्नां निरसनम्	७६
गायव्याख्यच्छन्दस एवाभिधानात् पूर्वस्मिन् वाक्ये	
ब्रह्मणो न प्रकृतत्विमत्याक्षेपस्य, छन्दोद्वारेण त-	
द्रते ब्रह्मणि चित्तसमाधानस्यान्यत्र दृष्टस्याभिधा-	
नात् ब्रह्मण एव प्रकृतत्विमिति परिहारः— इति	
गायत्रीशब्दस्य मुख्यार्थत्वे गायत्र्या ब्रह्मोपल-	
क्ष्यत इत्येकदेशिमतम्	७९
गायलीशब्दः संख्यासामान्यात् गौण्या वृत्या ब्रह्म-	
ण्येव वर्तत इति विधान्तरम् •••	60

[१२]

भूतादीनां पादानां व्यपदिश्यमानानां छन्दस्यनुप-	
पत्तेरपि ब्रह्मणः प्रकृतत्वम्	60
आधारमर्यादयोर्रुक्षणया व्याख्यानेन प्रत्यभि-	
ज्ञासमर्थनम् · · ·	69
११. प्रातर्दनाधिकरणम् ८२-	९१
कौषीतिकबाह्मणगताया इन्द्रप्रतर्दनाख्यायिकाया	
विषयस्य प्रदर्शनम्	८२
प्राणशब्देन वायुमात्रम् , देवता, जीवः, ब्रह्म वा	
अभिधीयते इति सांशयिककोटिचतुष्टयम्	८२
मुख्यप्राणपक्षमन् च स्त्रमादाय प्राणो ब्रह्मेति प्रति-	
ज्ञायाः, ब्रह्मपतिपादनपरत्वेनैव पदानां समन्व-	
यहष्टेरिति हेतोश्च विभागः	८३
देवतापश्रस्य उत्थापनम् , तन्निरासश्च	68
अहंकारवादस्य देवतालिङ्गस्य, शास्त्रदृष्टयोपदेश	
इति गतिप्रदर्शनम्	८६
· जीवमुख्यप्राणिलङ्गैर्बेहापस्त्वाक्षेपः	८७
त्रिविधोपासनप्रसक्तावर्थैकत्वभङ्गात्, ब्रह्मलिङ्ग-	
वशात् प्राणशब्दस्य ब्रह्मणि वृत्तेरन्यत्राश्रिताया	
इहापि संभवात् परिहारः	66
जीवमुख्यप्राणिङ्कानां ब्रह्मण्यनायासेन संगमनम्	. ८९
गामधाम मनायाम स्वयामा ज जनाम स्व	

[१३]

एकमुपासनं त्रिविधमिह विविक्षतिमिति वृत्तिका-	
रभतेन सूत्रस्य व्याख्यानम्	90
द्वितीयः पादः—अस्पष्टब्रह्मलिङ्गवाक्यानामुपास्य-	
त्वेन ब्रह्मणि समन्वयः ९३—	१४१
१. सर्वत्र प्रसिद्धश्रधिकरणम् 🗼 ९५—	.१०४
पूर्वीपजीवनेन उत्तरोत्थाननिरूपणम्	९५
सर्वे खिन्वदिमिति छान्दोग्यवाक्ये शारीरो ब्रह्म	
वा उपास्यत्वेनोपदिश्यते इति संशयः	९५
शारीर इति पूर्वपक्षः	९६
पूर्वपक्षे 'सर्वे खल्विदं ब्रह्म' इति वाक्यस्य श-	
मविधिपरत्वसमर्थनम्	. ९६
ज्यायस्त्वब्रह्मसंकीर्तनयोजींवे योजनम्	90
लघुमप्यफलं रात्रिसत्नन्यायमुपेक्ष्य गुरुमपि सफ-	
लं विश्वजिन्न्यायमाश्रित्य परमेव ब्रह्मोपास्य-	
मिति सिद्धान्तः	९७
श्रुत्युपात्तसत्यसंकल्पत्वादीनां ब्रह्मण्येवोपपत्तेः त-	
स्यैव उपास्यता	36
मनोमयत्वादिजीवलिङ्गानां ब्रह्मण्युपपादनम्	९९
मनोमयत्वादीनां यथा ब्रह्मण्याञ्जस्यम्, तथा न	
जीवे सत्यसंकल्पत्वादीनामिति प्रतिपादनम्	९९
कर्मकर्तव्यपदेशशब्दभेदस्मृतिभ्यः शारीरप्रतिषेधः	900

[\$8]

तात्विक एव भेदोऽत सूत्रित इति भ्रमनिरासेन	
अद्वैताविरोधसमर्थनम्	१०१
अर्भकौकस्त्वाणीयस्त्वयोजींवलिङ्गयोर्निचाय्यत्वापे-	
क्षतया अविरोधसमर्थनम्	१०२
ब्रह्मणोऽनिष्टसंभोगपाप्तिराङ्कायाः, मिथ्याज्ञानक-	
ल्पितोपभोगेन सम्यग्ज्ञानदृष्टवस्तुनो ऽ संस्पर्शमुप-	
पाद्य निराकरणम्	१०३
२. अत्रधिकरणम् १०५	-१०६
'यस्य ब्रह्म च ' इत्यादिकाठकवाक्ये ओदनी-	
पसेचनस्चितः अत्ता किमग्निः, उत जीवः,	
अथवा परमात्मेति संशय:	904
अग्निः जीवो वा इति पक्षौ	904
उपलक्षितप्राणिनिकायमात्रात्तृत्वं परमात्मानमेव ग-	
मयाति इति सिद्धान्तः	१०५
कर्मफलमभुद्धानेऽपि परमात्मनि संहर्तृत्वसंभवस्य	
समर्थनम्	१०५
प्रकरणलिङ्गाभ्यां च परमात्मनोऽत्तृत्वसाधनम्	908
३. गुहाप्रविष्टाधिकरणम् १०६—	-११२
कठवल्ल्यामेव 'ऋतं पिबन्तौ' इत्यादिवाक्ये	
किं बुद्धिजीवौ निर्दिष्टौ, उत जीवपरमात्मानौ	
इति पक्षद्वयमुत्थाप्य फलभेदनिरूपणम्	908

उभयोभींकतृत्वायोगेन संशयस्याक्षेप:		900
छत्रिन्यायेन वा, 'यः कारयति स करोत्येव	,	
इति न्यायेन वा, करणे स्वातन्त्र्यविवक्षया	वा	
समाधानम्	•••	900
बुद्धिक्षेत्रज्ञाविति पक्षस्य समर्थनम्	••	906
संख्याश्रवणे समानस्वभावेष्वेव लोके प्रतीतेः वि	व-	
ज्ञानात्मपरमात्मनोरेव ग्रहणमिति सिद्धान्तः.	••	208
गन्तृगन्तव्यत्वमन्तृमन्तव्यत्वविशेषणश्रवणस्य प्र	क-	
रणस्य च सिद्धान्तहेतुतया उपन्यासः .	••	909
कृत्वाचिन्तया 'द्वा सुपर्णा' इत्यादौ अस्य न्या	य-	
स्यातिदेशः .		990
पैङ्गिरहस्यब्राह्मणमवलम्ब्य, 'द्वा सुपर्णा ' इत्य	स्या	
ऋचः, सत्त्वक्षेत्रज्ञयोरितरेतरस्वभावाविवेककृ	त-	
स्य कर्तृत्वस्य भोक्तृत्वस्य च काल्पनिकत	तया	
चेतनस्य क्षेत्रज्ञस्य ब्रह्मस्वभावताबोधने पर्यव	सा-	
नस्य निरूपणेन कृत्वाचिन्तोद्घाटनम्	• • •	990
४. अन्तराधिकरणम् ११	ર–	-११८
'य एषोऽक्षिणि' इत्यादिवाक्ये किं प्रतिबिम्बा	त्मा	
निर्दिश्यते, अथ विज्ञानात्मा, उत देवता		
न्द्रियस्याधिष्ठाता, अथवेश्वर इति संशयः .	••	992
जारा वश्रवयस्यो षपादनम्		992

[१६]

आत्मत्वामृतत्वाभयत्वापहृतपाप्मत्वसयद्वामत्वादा-	
नां गुणानां श्रूयमाणानां परमेश्वर एवोपपत्तेः	
अन्तर: परमेश्वर इति सिद्धान्त:	993
स्थानादिव्यपदेशस्य उपलब्ध्यर्थतया अविरोधस-	
मर्थनम्	११३
'प्राणो ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्म ' इति प्रकान्तस्य	
सुखविशिष्टस्य ब्रह्मण एवात्रापि ग्रहणं न्याय्यमिति	
समर्थयितुं सप्रपञ्चमुपकोसलोपाख्यानव्याख्यानम्	998
ब्रह्मविद्विषयया प्रसिद्धया गत्या अक्षिस्थानस्य	
ब्रह्मत्वानिर्णय:	११६
छायात्मविज्ञानात्मदेवतात्मनां चक्षुषि नित्यमव-	
स्थानासंभवात् अमृतत्वादिगुणानां तेष्वसंभवा-	
च निषेधः	990
५. अन्तर्याम्यधिकरणम् ११८—	१२३
अन्तर्यामिब्राह्मणे अधिदैवाद्यभिमानी देवतात्मा	
कश्चित्, किं वा प्राप्ताणिमाद्यैश्वर्यः कश्चिद्योगी,	
किं वा परमात्मा, किं वा अर्थान्तरं किंचित्	
इति संशये परमात्मपक्षं विहाय इतरेषां पक्षा-	
	196
सर्वविकारकारणं सर्वशक्तिः परमात्मैवान्तर्यामी-	
ति सिद्धान्तः १	198

अदृष्टत्वादिव्यपदेशसंभवेन अन्तर्यामितया	হা-	
ङ्क्षयमानस्य प्रधानस्य द्रष्टृत्वाद्यतद्धर्माभिलाप	गत्	
निषेधः		१२०
द्रष्टुत्वादिधर्मयोगेन शागिरमन्तर्यामितयोद्धा	व्य,	
काण्वमाध्यन्दिनानामन्तर्यामिणो भेदेन द्यारी	रस्य	
आम्नानमवष्टभ्य तिचरसनम्		१२२
भेदेनेत्यादिसूत्रात् शारीरान्तर्यामिणोस्तान्विव	ज्मे-	
दन्यामोहस्य न्यपोहनम्		१२२
६. अदृदयत्वाद्यधिकरणम् १२	₹	.१३०
'अथ परा यया तदक्षरम् ' इत्यादिमुण्डकव	ा व ये	
प्रधानशारीरपरमेश्वरेषु सांशयिकेष्वर्थेषु प्रधा		
क्षस्य समर्थनम्		१२३
भूतयोनिः भूतनिभित्तं बारीर इति पक्षस्य प्र	ाति-	
पादनम्		928
सर्वज्ञत्वादिधर्मोक्तेरदृश्यत्वादिगुणको भूतयो	निः	
परमेश्वर एवेति सिद्धान्तः		978
सर्वज्ञश्रुतेर्भूतयोनिविषयन्वसमर्थनम्		१२५
अक्षरविषयिण्याः परविदेति समाख्यायाः प	रमे-	
श्वरपक्षानुगुण्यम्		१२५
ब्रह्मविद्यासमाख्योपन्यासः		१२६
अचेतनदृष्टान्तविरोधपरिहारः		१२७
s. w. r. 00		

[१८]

शारीराद्विलक्षणत्वेन विशेषणात्, प्रधानाद्भेदेन	
व्यपदेशाच शारीरप्रधाननिषेधः	१२७
'अग्निर्मूर्धा चक्षुपी चन्द्रसूर्यौ ' इत्यादिसर्वकार्या-	
त्मकरूपस्योपन्यासात्परमात्मैव भृतयोनिरिति वृ-	
त्तिकारमतम्	926
वृत्तिकारमतदूषणपूर्वकं 'पुरुष एवेदं विश्वं कर्म '	
इत्यादिसर्वात्मकरूपोपन्यासात्परमात्मैव भूतयो-	
निरिति भगवत्पादीयमतम्	१२९
७. वैश्वानराधिकरणम् १३०—	-१४१
वैश्वानरविद्यायां वैश्वानरशब्दस्य कौक्षभूतदेवजी-	
वेश्वरेषु साधारण्यात् संज्ञयस्योपपादनम्	930
कौक्षभूतदेवजीवपक्षाणां क्रमेणोपपादनम्	939
उपक्रमस्थयोः साधारणवैश्वानरात्मश्रुत्योः प्रथमश्रु-	
तमुख्यत्रैलोक्यशरीरलिङ्गात् सर्वोत्मकेश्वरपरत्व-	
निर्धारणम्	१३२
प्रकृतश्रुत्यर्थनिर्णायकस्मृत्युपन्यासः	933
शब्दादीनां गतिं वक्तुं सिद्धान्तस्याक्षेपः	938
न तथा दृष्टीत्यादिस्त्रावयवविभागेन उक्ताक्षे-	
पनिरासः	934
' पुरुषविधमपि ' इति सूत्रे पाठान्तरस्य व्याख्या-	
नम्	१ ३५

[१९]

देवतापक्षभूतपक्षयोनिराकरणम्	• • •	१३६
विनैव प्रतीकोपाधिकल्पनाभ्यां साक्षादपि	परमे-	
श्वरोपासनपरिग्रहे जैमिनिमते अविरोधस	ामर्थनम्	१३७
परमेश्वरपरिग्रहे प्रादेशमात्रत्वमभिव्यक्ति	निमित्त-	
मिति आश्मरथ्यमतम्		१३८
अनुस्मरणनिमिर्त्तामित बादरिमतम्	•••	१३९
संपत्तिनिमित्तमिति जैमिनिमतं समानप्रक	(णवाज-	
सनेयिबाह्मणानुगृहीतम्		१३९
अत्रैव जैमिनिमते जाबालश्रुतिसंवादः	• • •	980
वृतीयः पादः— अस्पष्टब्रह्मलिङ्गवाक्याना <u>ं</u>		
त्वेन ब्रह्मणि समन्वयः	१४३–	२२१
त्वेन ब्रह्माणे समन्वयः १. सुभ्वाद्यधिकरणम्	१ ४३– १४५—	-
	१४५—	-
१. सुभ्वाद्यधिकरणम्	१४५— ावचना-	-
 सुभ्वाद्यधिकरणम् 'यिसन्द्यौः' इत्यादिमुण्डकश्रुतौ ओतत्व 	१४५— ावचना-	-
१. सुभ्वाद्यधिकरणम्'यस्मिन्द्यौः' इत्यादिमुण्डकश्रुतौ ओतत्वदवगम्यमानं सुम्वाद्यायतनं ब्रह्म अर्थान्तः	१४५— गवचना- गरं वेति	- १५ २ १४५
 शुभ्वाद्यधिकरणम् 'यस्मिन्द्यौः' इत्यादिमुण्डकश्रुतौ ओतत्व दवगम्यमानं द्युम्वाद्यायतनं ब्रह्म अर्थोन्त संदेहः 	१४५— ।वचना- तरं वेति	-842 984 984
 सुभ्वाद्यधिकरणम् 'यस्मिन्द्यौः' इत्यादिमुण्डकश्रुतौ ओतत्व दवगम्यमानं सुभ्वाद्यायतनं ब्रह्म अर्थान्त संदेहः पारवत्परसेतुश्रवणादर्थान्तरस्य परिग्राह्यत्वा 	१४५— ।वचना- तरं वेति 	-842 984 984
 सुभ्वाद्यधिकरणम् 'यस्मिन्द्यौः' इत्यादिमुण्डकश्रुतौ ओतत्व दवगम्यमानं सुभ्वाद्यायतनं ब्रह्म अर्थान्त संदेहः पारवत्परसेतुश्रवणादर्थान्तरस्य परिग्राह्यत्वय तत्र प्रधानवायुशारीरपक्षाणामुपन्यासः 	१४५— गवचना- तरं वेति म्	- १५२ 9४५ 9४५ 9४५
१. सुभ्वाद्यधिकरणम् 'यस्मिन्द्योः' इत्यादिमुण्डकश्रुतौ ओतत्व दवगम्यमानं द्युम्वाद्यायतनं ब्रह्म अर्थान्त संदेहः पारवत्परसेतुश्रवणादर्थान्तरस्य परिग्राह्मत्वय तत्र प्रधानवायुशारीरपक्षाणामुपन्यासः द्युभ्वाद्यायतनं परमात्मेति सिद्धान्तः	१४५— गवचना- तरं वेति स् 	- १५२ 9४५ 9४५ 9४५

[२०]

	सेतुशब्दं ब्रह्मेत्युपेत्य सेतुश्रुतेर्गतिः		१४७
	सेतुशब्दावात्मज्ञानवाग्विमोकाविति विधान्तरेण	η	
	सेतुश्रुतेर्गतिः		98%
	दोषविमुक्तैर्वाग्विमुक्तैश्चोपगम्यत्वव्यपदेशस्य हेत्व	-	
	न्तरस्योपन्यासः	•	986
,	प्रधानवायुपश्चयोर्निरासः		989
	सर्वज्ञत्वाद्यसंभवात् , ज्ञेयज्ञातृभावेन व्यपदेशात	Ţ	
	परमात्मप्रकरणाच्च विज्ञानात्मपश्रनिरासः		१५०
	'द्वा सुपर्णा ' इति वाक्यमादाय तस्य जीवेश्वरपर	_	
	तायां सत्त्वक्षेत्रज्ञपरतायां च प्राणभृत्प्रतिषेधः		૧૫,૧
	गतार्थमेतदाधिकरणमिति शङ्कायाः परिहारः		१५२
₹.	भूमाधिकरणम् १५२-		१५९
₹.	भूमाधिकरणम् १५२-		१५९
₹.	'भूमा त्वेव ' इत्यादिच्छान्दोग्यवाक्ये प्राणपरमा	-	१५९ १५२
₹.	'भूमा त्वेव ' इत्यादिच्छान्दोग्यवाक्ये प्राणपरमा	·_	
₹.	'भूमा त्वेव ' इत्यादिच्छान्दोग्यवाक्ये प्राणपरमा त्मनोः संशयस्य सहेतुकस्योपन्यासः	 ते	
ર.	'भूमा त्वेव ' इत्यादिच्छान्दोग्यवाक्ये प्राणपरमा त्मनोः संशयस्य सहेतुकस्योपन्यासः भूयःप्रश्नप्रतिवचनपरंपरादर्शनात् प्राणो भूमा इति	 ते	१५२
₹.	'भूमा त्वेव ' इत्यादिच्छान्दोग्यवाक्ये प्राणपरमा त्मनोः संशयस्य सहेतुकस्योपन्यासः भूयःप्रश्रप्रतिवचनपरंपरादर्शनात् प्राणोः भूमा इति पूर्वपक्षः	 ते	१५२
₹.	'भूमा त्वेव ' इत्यादिच्छान्दोग्यवाक्ये प्राणपरमा त्मनोः संशयस्य सहेतुकस्योपन्यासः भूयःप्रश्नप्रतिवचनपरंपरादर्शनात् प्राणो भूमा इति पूर्वपक्षः प्राणपक्षे भूमलक्षणस्य सुखत्वामृतत्वश्रवणस्य आ	ं- ते :-	१५२
₹.	'भूमा त्वेव ' इत्यादिच्छान्दोग्यवाक्ये प्राणपरमा त्मनोः संशयस्य सहेतुकस्योपन्यासः भूयःप्रश्नप्रतिवचनपरंपरादर्शनात् प्राणो भूमा इति पूर्वपक्षः प्राणपक्षे भूमलक्षणस्य सुखत्वामृतत्वश्रवणस्य आ त्मविविदिषया प्रकरणोत्थानस्य च अविरोधस	- à	१५ २ १५३
ચ.	' भूमा त्वेव ' इत्यादिच्छान्दोग्यवाक्ये प्राणपरमा तमनोः संशयस्य सहेतुकस्योपन्यासः भूयःप्रश्नप्रतिवचनपरंपरादर्शनात् प्राणोः भूमा इति पूर्वपक्षः प्राणपक्षे भूमलक्षणस्य सुखत्वामृतत्वश्रवणस्य आ तमविविदिषया प्रकरणोत्थानस्य च अविरोधस मर्थनम्	- à	9 4 2 9 4 3

हत्वसिद्धिगङ्का				<i>م به بو</i>
श्रुत्या प्रकरणबाधसम	र्थनेन तस्य	ाः परिहार	·	१५६
प्राणपक्षे प्रकरणविरोध	वस्य हढीव	हरणम्	••••	१५७
भृम्नि श्रृयमाणानां	धर्माणां प	रमात्मन्येवे	ोपपत्तेः	
मिद्धान्तयुक्तेरुपन्या	सः			१५८
३. अक्ष्राधिकरणम्			१५९	-१६२
'कस्मिन्नु खल्वाकाई	।' इत्यावि	देबृहदारण्य	कवाक्ये	
रूढेरक्षरद्यब्द ओंव	गर एवेति	पूर्वपक्षः		१५९
अम्बरान्तधृतेर्ब्रह्मणोऽ	ः न्यत्रासंभव	वात् परमात	मैव अ-	
क्षरशब्द इति सिः	ग्रन्तः			१६०
पारमेश्वरं प्रशासनमा				१६०
श्रीतस्य प्रधानादिव्य	ावर्तनस्य	प्रदर्शनम्	•••	१६१
४. ईक्षतिकर्माधिकरणम्			१६१—	-१६४
प्रश्नोपनिषद्वाक्यमाद	ाय परिच्हि	रन्न फलश्रवा	गात् त्रि-	
मात्रप्रणवेऽभिध्या	तब्यमपरं	ब्रह्मेति पूर्व	पक्षः	१६२
तथाभूतमात्रकर्मकेक्ष	गतिकर्मत्वे न	। वाक्यशेषे	व्यपदे-	
शात् परमेव ब्रह्मी	ते सिद्धान्त	τ:	• • •	१६२
वाक्यशेषे 'एतस्मा	त् जीवघन	ात् ' इत्यस	य मत-	
मेदेन व्याख्यानम्	(१६३
देशपरिच्छिन्नफलश्र	वणस्य क	ममुक्त्यभिप्र	ायत्वेनो-	
पपादनम				१६४

[२२]

ц.	दहराधिकरणम् १६४-	-850
	छान्दोग्ये दहरे हृदयपुण्डरीके श्रूयमाणो दहर	
	आकादाः किं भूताकादाः, अथ [े] विज्ञानात्मा,	
	अथवा परमात्मा इति संशयस्य सहेतुकमुपन्यासः	१६४
	भूताकाशपक्ष:	૧૬ ५
	जीवपक्ष:	१६५
	परमेश्वरपक्षः सिद्धान्तः	१६६
	भूताकाशपक्षनिरास:	१६६
	जीवपक्षनिरासः	१६७
	दहराकाशस्यान्वेष्टव्यत्वसमर्थनम्	१६८
	गतिदाब्दयोर्हेतुत्वेनोपन्यासः	१६९
	पारमेश्वरस्य विधारणलक्षणमहिम्नः हेत्वन्तरतयोप-	
	न्यासः	900
	प्रसिद्धिप्रदर्शनम्	909
	वाक्यशेषे जीवपरामर्शस्य विघटनम्	१७२
	जीवाराङ्कायाः प्राजापत्यवाक्यात् पुनः समुत्थानम्	१७३
	आविर्भूतब्रह्मरूपे तु निरुपाधौ संभवन्तः अपहत-	
	पाप्मत्वादयो ब्रह्मण एव, न जीवस्य इति परि-	
	हारः	१७४
	क्टस्थनित्यस्य स्वरूपेणाभिनिष्यत्तौ शरीरात्समु-	
	त्थाने च विरोधसंभावनम्	१७५
	आविर्भावानाविर्भावस्वरूपसमर्थनेन संभावितवि-	

[२३]

	रोधस्य परिहारः		१७६	
	भेदिभथ्यात्वम्		१७६	
	प्राजापत्यवाक्यसंदर्भविमर्शेन भेदमिथ्यात्वस्य	सम-		
	र्थनम्		१७६	
	श्रुतेरेकदेशिब्याय्या, तन्निरासश्च		906	
	जैवं रूपं पारमार्थिकमिति मतान्तरस्य शारी	रकसं-		
	क्षेपेण निरसनम्		90%	
	परमेश्वरवाक्ये जीवमाशङ्कय व्यावर्तयन् सूत्र	कार:		
	परस्य जीवादन्यत्वं द्रढयति, न तु जीवस्	य पर-		
	स्मादन्यत्वं प्रतिपिपादियपित इति आर्त	मैकत्वे		
	शास्त्रतात्पर्यस्य समर्थनम्		१७९	
	जीवपरामर्शस्य अन्यार्थताप्रदर्शनम्		909	
	निचाय्यत्वापेक्षमन्यत्वमित्यस्य स्मारणम्		960	
ξ.	अनुकृत्यधिकरणम् १	<u> ۲</u> ۹–	-१८३	
	'न तत्र सूर्यः' इत्यादिमुण्डकवाक्ये किं ते	जोधा-		
	नुः कश्चित् , उत प्राज्ञ आत्मेति विचाि	केत्सा-		
	याम्, तेजोधातुरिति पूर्वपक्षः	• • • •	969	
	अनुभानं प्राज्ञ एवावकल्पते इति सिद्धान्त	:	969	
	'तस्य च' इति सूत्रावयवविभजने सर्वः	शब्दस्य	ſ	
	प्रकृतसूर्यादिविषयतया असंकुचहृत्तितय	ग च्	and the same of th	
	द्विधा व्याख्यानम्		. १८२	

पूर्वपक्षजीवातुं सतिसप्तमीपक्षं निरस्य विषयसप्त	-
मीमादाय 'न तत्र ' इत्यादिश्रुतेयोंजनम्	. १८३
विषयसप्तमीपक्षनान्तरीयकणिजध्याहारानुग्राहक-	
स्मृत्युपन्यासः	. १८३
७. प्रमिताधिकरणम् १८४-	-१८६
काठकवाक्ये अङ्गष्ठमात्रः, 綱वः, ईशो वेति सं	
शये, परिमाणोपदेशात् स्मृतिसंवादाच जीव	
इति पूर्वः पक्षः	१८४
'ईशानो स्तभव्यस्य ' इति श्रुतेः, प्रकरणाच्च,	
अङ्कष्टम।त्रपरिमितः परमात्मैवेति सिद्धान्तः	968
मनुष्याधिकारत्वात् शास्त्रस्य मनुष्यहृदयावस्थाना-	
पेक्षमङ्खष्ठमात्रत्वमिति परिमाणोपदेशोपपादनम्	१८५
अङ्गष्टमात्रपुरुषस्य जीवत्वेऽपि वाक्यस्य परार्थ-	
तायाः समर्थनम्	१८६
८. देवताधिकरणम् १८६–	-२ ०८
प्रसङ्कात् देवानामपि अर्थित्वाद्यधिकारकारणसं-	
भवात् ब्रह्मविद्यायामस्त्यधिकार इति सिद्धान्ते-	
नोपक्रमः	१८६
'न देवानां देवतान्तराभावात् ' इत्यादिशाबर-	
वाक्यस्य विद्यातोऽपनयनम्	160

[२५]

देवाद्यधिकारे अङ्गुष्ठमात्रश्रुतिविरोधस्य परिहारः	920
देवादीनां विग्रहवत्त्वाभ्युपगमः योग्यानुपलन्धि-	
पराहत इति श्रुतिसमवाियदेवतावादिनामाक्षेपः	१८७
श्रुतिस्मृतिम्यो देवतात्मनोऽनेकस्वरूपप्रतिपत्तेः प-	
रिहारः	966
अनेकर्पातपत्तेरित्यस्य अनेकत्र युगपदङ्गभावगम-	
नस्येत्यपरा व्याख्या	968
विग्रहवन्वे औत्पत्तिकशब्दार्थसंत्रन्धविरोधाशङ्का	968
देवादिकस्य जगतः शब्दप्रभवत्वेन परिहारः	990
पुनरत्रोक्तविरोधतादवस्थ्यस्य ब्रह्मप्रभवत्वविरोध-	
स्य च संभावनम्	१९०
आकृतिर्शाक्तवादेन तादवस्थ्यशङ्कायाः परिहार:	990
इन्द्रादिशब्दाः स्थानविशेषसंबन्धनिमित्ता इति	
पक्षान्तरेण तादवस्थ्यशङ्कायाः परिहारः	989
शब्दस्य निमित्तत्वसमर्थनेन ब्रह्मप्रभवत्वविरोध-	
परिहारः	989
शब्दपूर्वकसृष्टी श्रुतिस्मृत्युपन्यासः	999
देवानां वाचकशब्दप्रभवत्वप्रसङ्गात् वाचकशब्द-	
स्वरूपचिन्ता	999
वर्णपक्षदूषणेन स्फोटवादोत्थापनम्	१९२
वर्णपक्षदोषाणां स्फोटवादे असंस्पर्शसमंर्थनपूर्व-	
कम् अनुसंहारबुद्धेः स्फोटप्रमाणतंयोपन्यासः	१९३
	1.24
s. w. 1, 000°	

[२६]

वर्णा एव तु शब्द इत्युपवर्षमतम्	963		
प्रत्यभिज्ञानबलात् वर्णव्यक्त्येकत्वनित्यत्वसमर्थनम्	१९३		
वर्णविषयकमेदप्रत्ययस्य व्यञ्जकवायुरूपोपाधिनि-			
बन्धनतया निर्वाहः	१९४		
व्यञ्जकवायूनामश्रावणत्वात् तद्धर्माणामश्रावणत्वे-			
नापरितोषात् ध्वनीनामुपाधित्वनिरूपणम्	984		
स्फोटसाधकत्वेनाभिमतानुसंहारबुद्धेः वर्णातिरि-			
क्ताविषयकत्वसमर्थनम्	984		
अनेकस्याप्यनुसंहारबुद्धेः सेनावनादिबुद्धिदृष्टान्तेन			
समर्थनम्	१९६		
एकस्मृतिसमारोहिणां वर्णानां क्रमाक्रमविपरीतक-			
मप्रयुक्तानामभेदापादनस्य यथाप्रज्ञातसामर्थ्य			
वर्णानां बोधकत्वनिरूपणेन विघटनम्	१९६		
स्फोटकल्पनायां गौरवाविष्करणम्	१९६		
अथापि नामेत्यादिभाष्येण उपवर्षमतेऽप्यनास्था-			
विष्करणपूर्वकं वर्णानामनित्यत्वेऽपि अनादिव्य-			
वहारसमर्थनेन देवादीनां शब्दप्रभवत्वस्य नि-			
गमनम्	१९७		
देवादीनां वेदप्रभवत्वेन वेदनित्यत्वस्य दृढीकरणम्	990		
महाप्रलये अभिधानाभिधेयविच्छेदात् संबन्धनित्य-			
त्वविरोधतादवस्थ्याशङ्का	986		
सप्रपञ्जं प्रपञ्चानादित्वव्यवस्थापनेन परिहारः	986		

[२७]

मध्वादिविद्यास्वसंभवात् ब्रह्मविद्यायामिप देवादी-	
नामनधिकार इति जैमिनिमतम्	२०२
ज्योतिर्मण्डलेषु देवताशब्दप्रसिद्धेरप्यनिधकारः	२०३
देवाद्यधिकारस्य अप्रामाणिकत्वशङ्का	२०३
देवतादिव्यामिश्रविद्यास्वनिधकृतानामि देवादी-	
नां ग्रुद्धब्रह्मविद्यायामधिकार एवेति बादरा-	
यणमतम्	२०४
देवताशब्दनां ज्योतिर्मण्डलप्रसिद्धेरुत्तरम्	२०५
मन्त्रार्थवादादीनां प्रामाण्यविचारः	२०५
अनुवादगुणवादविद्यमानार्थवादरूपेण अर्थवादा	
नां त्रिधा विभजनम्	२०६
	424
अपञ्चद्राधिकरणम् २०९—	
·	-२१३
अपञ्जूद्राधिकरणम् २०९—	-२१३
अपशूद्राधिकरणम् २०९— अवान्तरसंगतिपूर्वकमधिकरणतात्पर्यस्य वर्णनम्	-२१३
अपशूद्राधिकरणम् २०९— अवान्तरसंगतिपूर्वकमधिकरणतात्पर्यस्य वर्णनम् अधिकारकारणसंभवात् , 'अह हारेत्वा शूद्र '	-२१३ २०९
अपश्र्द्राधिकरणम् २०९— अवान्तरसंगतिपूर्वकमधिकरणतात्पर्यस्य वर्णनम् अधिकारकारणसंभवात्, 'अह हारेत्वा श्र्द्र' इति श्रौतलिङ्गात्, विदुरादिदृष्टान्ताच्च विद्यायां	- २१३ २०९
अपशूद्राधिकरणम् २०९— अवान्तरसंगतिपूर्वकमधिकरणतात्पर्यस्य वर्णनम् अधिकारकारणसंभवात्, 'अह हारेत्वा शूद्र' इति श्रौतलिङ्गात्, विदुरादिदृष्टान्ताच विद्यायां शूद्रस्य अधिकार इति पूर्वपक्षः	- २१३ २०९ २०९ २०९
अपश्द्राधिकरणम् २०९— अवान्तरसंगतिपूर्वकमधिकरणतात्पर्यस्य वर्णनम् अधिकारकारणसंभवात्, 'अह हारेत्वा श्द्रः ' इति श्रौतलिङ्गात्, विदुरादिदृष्टान्ताच्च विद्यायां श्द्रस्य अधिकार इति पूर्वपक्षः श्द्रस्य न अधिकार इति सिद्धान्तः	- २१३ २०९ २०९ २०९
अपश्र्द्राधिकरणम् २०९— अवान्तरसंगतिपूर्वकमधिकरणतात्पर्यस्य वर्णनम् अधिकारकारणसंभवात्, 'अह हारेत्वा श्र्द्र ' इति श्रौतलिङ्गात्, विदुरादिदृष्टान्ताच्च विद्यायां श्र्द्रस्य अधिकार इति पूर्वपक्षः श्र्द्रस्य न अधिकार इति सिद्धान्तः तस्य अधिकारकारणसंपत्तिविघटनम्	- २१३ २०९ २०९ २०९

[२८]

चैत्ररथेनाभिप्रतारिणा क्षत्रियेण समाभिव्याहारा-	
ल्लिङ्गात् जानश्रुतेः जातिसूद्रत्विनराकरणम्	२११
विद्याप्रदेशेषूपनयनादिसंस्कारपरामर्शोच ग्रूद्रस्य	
नाधिकारः	२१२
सत्यवचनेन अञ्जद्भत्वनिर्घारणपूर्वकं गौतमस्य जा-	
बालानुशासनप्रवृत्तेः लिङ्गान्तरस्योपन्यासः	२१२
वेदश्रवणादिषु सूद्रप्रतिषेधकस्मृत्युपन्यासः	२१२
१०. कम्पनाधिकरणम् २१३—	-२१६
'यदिदं किंच ' इत्यादिकाठकवाक्यमुदाहृत्य वि-	
चारोपक्रमः	२१३
तत्र प्राणो वज्रं च, वायुः अश्रानिश्चेति पूर्वपक्षो-	
द्भावनम्	२१४
पूर्वोत्तरालोचनाद्वह्मैवेति सिद्धान्तः	२१४
प्राणवज्रशब्दयोः ब्रह्मणि संघटनम्	२१५
११. ज्योतिरधिकरणम् २१६—	-२१७
छान्दोग्ये प्रजापतिविद्यायां परं ज्योतिः सूर्यमण्ड-	
लमिति पूर्वपक्षः	२१६
ब्रह्मणः प्रकरणार्थत्वसमर्थनेन सिद्धान्तः	२१७
१२. अर्थान्तरत्वादिव्यपदेशाधिकरणम्२१७—	-२१८
'आकाशो वै नाम ' इति छान्दोग्ये श्रुतं वियदिति	
पूर्वपक्षः	२१७

	नामरूपाभ्यामर्थान्तरभूताक	ाशब्यपदेशात्	ब्रह्मैवेति
	सिद्धान्त:		२१८
ર.	सुषु प्त्यधिकरणम्	•••	२१८—२२१
	बृहदारण्यके 'कतम आत्मे	ति योऽयं विश	गनमयः'
	इति वाक्ये आदिमध्याव	सानेषु संसारः	पतिपाद-
	नात् विज्ञानमयो जीव ए	विति पूर्वपक्षः	२१८
	मुपुप्तावुत्क्रान्तौ च शारीरा	द्वेदेन व्यपदेः	वात् पर-
	मेश्वर एवेति सिद्धान्तः		२१९
	आदिमध्यावसानानां परमे	श्वरपक्षानुगुण्य	समर्थनम् २२०
	असंसारिपरपत्यादिद्याब्दान	i च हेत्वन्त र त	योपन्यासः २२१
तुर्थः	पादः— अव्यक्तादिस	दिग्धपदमा	त्रसम-
तुर्थः	पादः— अव्यक्तादिस् न्वयः		त्रसम- ≀२५—२७५
•			
•	न्वय:		२ २५—२७५ २२५—२४०
•	न्वय: आनुमानिकाधिकरणम्	गणसंदर्भतात्प	१ २५—२७५ २२५—२४० र्थम् २२५
•	न्वयः आनुमानिकाधिकरणम् वृत्तसंकीर्तनपूर्वकं वर्तिष्यम	गणसंदर्भतात्प	१ २५—२७५ २२५—२४० र्थम् २२५
•	न्वयः आनुमानिकाधिकरणम् वृत्तसंकीर्तनपूर्वकं वर्तिष्यम् महतः परमव्यक्तं प्रधानि	 गणसंदर्भतात्प मेति प्रधानस्य	१ २५—२७५ २२५—२४० र्थम् २२५ अझब्द- २२५
•	न्वयः आनुमानिकाधिकरणम् वृत्तसंकीर्तनपूर्वकं वर्तिष्यम् महतः परमन्यक्तं प्रधानि त्वनिरासेन पूर्वपक्षः	 गणसंदर्भतात्प मति प्रधानस्य भेज्ञानिरासः	१ २५—२७५ २२५—२४० र्थम २२५ अझब्द- २२५ २२६
•	न्वयः आनुमानिकाधिकरणम् वृत्तसंकीर्तनपूर्वकं वर्तिष्यम् महतः परमव्यक्तं प्रधानिक् व्वनिरासेन पूर्वपक्षः अव्यक्तशब्देन प्रधानप्रस्था	 गणसंदर्भतात्प मति प्रधानस्य भिज्ञानिरासः शब्देन रथरू	१ २५—२७५ २२५—२४० र्थम २२५ अझब्द- २२५ २२६

[३०]

रथादिरूपककल्पनायाः प्रतिपत्तिसौकयोर्थेत्वप्रदर्श	-
नम्	. २२९
काठकग्रन्थस्य प्रत्यग्ब्रह्मतात्पर्यग्राहकलिङ्गस्य प्रद	-
र्शनम्	. २२९
स्थूले शरीरे अन्यक्तशब्दस्य अश्लेष इति पूर्वप	-
क्षिणोऽनुशयबीजस्य निराकरणम्	. २३०
अपसिद्धान्तराङ्का	. २३०
तत्परिहार:	. २३१
सूक्ष्मशरीरमेवाव्यक्तशब्दमिति वृत्तिकृन्मतम्	. २३२
एकवाक्यतावष्टम्भेन तत्खण्डनम्	२३२
ज्ञेयत्वावचनाच प्रधानस्याव्यक्तराब्दत्वव्यावृत्तिः	२३३
'निचाय्य तम् ' इत्यत्र प्रधानस्य निचाय्यत्वेन	•
निर्देशशङ्काया निरसनम्	२३४
अभिजीवपरमात्मनां त्रयाणामेव प्रकृतत्वाच प्रधा-	
	२३५
जीवपरमात्मविषयप्रश्नेकत्वे त्रयाणामिति सूत्रवि-	•
रोघः, तद्भेदे च प्रश्रव्यतिरेकेणापि प्रधानक-	
ल्पनाया अवसरः – इत्याक्षेपः	२३६
वाक्योपक्रमसामर्थ्यात् प्रश्नेकत्वम्	२३६
प्रष्टव्यजीवपाज्ञयोरभेदसमर्थनेन प्रश्नैकत्वदृढी-	
करणम्	२३७
सत्रस्य आविद्यकभेदापेक्षया योजनम	236

	· c.mc cc c		
	सांख्यप्रसिद्धेवैंदिकप्रसिद्धिपराहतत्वप्रदर्शनम्	•••	२४०
₹.	चमसाधिकरणम् २	80 -	-२४४
	अजामेकामिति मन्त्रवर्णात् प्रधानस्य श्रुतिमृ	्लत्व-	
	शङ्का	• • •	२४०
	अजावाक्यं चमसवाक्यवत् परिष्ठवमानं न	स्वत-	
	न्त्रप्रधाननिश्चयाय पर्याप्तमिति सिद्धान्तः	• • •	२४१
	द्याखान्तरबलात् तेजोबन्नलक्षणाया अजाय	ानि-	
	र्धारणम्		२४२
	तेजोबन्नलक्षणायाश्चराचरयोनेरजारूपकक्ऌप्र	युप-	
	देशात् अजाशब्दत्वस्य समर्थनम्	•••	२४३
₹.	संख्योपसंप्रहाधिकरणम् २	88—	-२४९
	'यस्मिन्पञ्च पञ्चजनाः ' इति मन्त्रमादाय	पुनः	
	सांख्यप्रत्यवस्थानम्		२४४
	एकनिबन्धनानिरूपणात् सांख्यीयतत्त्वेषु	' पञ्च	
	पञ्चजनाः ' इत्यस्य दुर्घटत्वनिरूपणम्		२४५
	पञ्चजनशब्दस्य समस्तत्वनिर्धारणेन सांर	ब्यनि -	
	रसनम्		२४५
	संख्यातिरेकस्याभ्युच्चयतया विशदीकरणम्		२४६
	सिद्धान्ते पञ्चजनशब्दार्थस्य निर्धारणम्		२४७
	पञ्चजनशब्दस्य देवादिपरतया निषादपञ्च		ı
	परतया च व्याख्यानान्तरम		286

[३२]

	प्राणादिषु अन्नस्थाने	ज्योतिषा	काण्वा	नां	पञ्च-	
	संख्यापूर्ति:				• • •	२४९
8.	कारणत्वाधिकरणम्		••••	2	४९—	-२५५
	वृत्तसंकीर्तनम्					२४९
	प्रतिवेदान्तं सृष्टिविगाः	नात् ब्रह्मक	रणत्वग	तिस	गमा-	
	न्याक्षेपपूर्वकं कार	णान्तरपरि	पहस्यौ।	चत्ये	ंद्रा-	
	वनम्				• • •	२५०
	सुज्यमानेषु विगानेऽि	में सष्टिर वि	वेगाना भ	ावा	दावे-	
	रोधस्य निर्वाहः				• • •	२५१
	'असद्वा' इत्यादिका	एणविगा नर	य परिह	ारः	••••	२५३
ц.	बालाक्यधिकरणम्		•••	20	۹٠٩	-२,६०
eq.	बालाक्यधिकरणम् कौषीताकिब्राह्मणे बार	ग्रक्यजातश	 त्रुसंवादे			-२६०
eq.			-		ख्यः	-२.६० २५५
eq.	कौषीताकिब्राह्मणे बाल	आद्यः प	-		ख्यः	
eq.	कौषीताकिब्राह्मणे बाल प्राणो वेदितच्य इति	ा आद्यः पः श्रः	झ:	ें मु	ख्यः •••	२५५
eq.	कौषीताकिब्राह्मणे बाल प्राणो वेदितव्य इति जीव इति द्वितीयः प	ा आद्यः पा क्षः यस्य वै त	क्षः त्कर्म '	इ ति	ख्यः क-	२५५
ex.	कौषीताकिब्राह्मणे बाल प्राणो वेदितन्य इति जीव इति द्वितीयः प ब्रह्मोपक्रमसामर्थ्यात् '	ा आद्यः पा क्षः यस्य वै त	क्षः त्कर्म '	इ ति	ख्यः त क-	२५५
eq.	कौषीताकिब्राह्मणे बात प्राणो वेदितव्य इति जीव इति द्वितीयः प ब्रह्मोपक्रमसामर्थ्यात् ' र्मशब्दस्य जगद्वाचि	ा आद्य: पः क्षः यस्य वै त त्वाच परग्	क्षः त्कर्म ' ोश्वर ए	हित इति	ख्यः त क-	२५५ २५५
cq.	कौषीताकिब्राह्मणे बाल प्राणो वेदितन्य इति जीव इति द्वितीयः प ब्रह्मोपक्रमसामर्थ्यात् ' र्मशब्दस्य जगद्वाचित् द्धान्तः प्रतर्दनाधिकरणन्यायेन प्राणिळक्किनिराकरणम	ा आद्यः पर क्षः यस्य वै त त्वाच परम् पुनरुद्धाः पुनरुद्धाः	क्षः त्कर्मः वेश्वर ए यमानज	्र मु इति वेति	ख्यः क- सि- 	२५५ २५५
ex.	कौषीताकिब्राह्मणे बात प्राणो वेदितव्य इति जीव इति द्वितीयः पर ब्रह्मोपक्रमसामर्थ्यात् ' र्मशब्दस्य जगद्वाचि द्वान्तः प्रतर्दनाधिकरणन्यायेन	ा आद्यः पर क्षः यस्य वै त त्वाच परम् पुनरुद्धाः पुनरुद्धाः	क्षः त्कर्मः वेश्वर ए यमानज	्र मु इति वेति	ख्यः क- सि- 	२५५ २५५ २५६

६. वाक्यान्वयाधिकरणम् २६०—	–२६८
मैत्रेयीब्राह्मणे द्रष्टव्यतया जीवस्य परमात्मनो वा	
उपदेश इति विचिकित्सायाः सहेतुकमुपन्यासः	२६०
उपक्रमसामर्थ्यात् , परस्यैव समुत्थानश्रुत्या जीवा-	
भेदाभिधानात् , विज्ञातृशब्दाच जीवोपदेश	
इति पूर्वपक्षः	२६१
वाक्यान्वयात्परमात्मोपदेश इति सिद्धान्तः	२६१
वाक्यान्वयप्रपञ्चनम्	२६२
आश्मरध्यमतेन प्रतिज्ञासिद्धयर्थे जीवपरमात्मनो-	
रभेदेनोपक्रमणमिति उपक्रमसामर्थ्यस्य सिद्धा-	
न्तानुगुण्यसंपादनम्	२६३
साधनानुष्ठानात् संप्रसन्नस्य देहादिसंघातादुत्क्रमि-	
ष्यत ऐक्योपपत्तेरभेदेनोपक्रमणमिति औडुलो-	
मिमतम्	२६३
ऐक्येनावस्थानादुपपन्नमभेदेनोपक्रमणमिति काश-	
कृत्स्नमतम्	२६४
उक्तमतत्रयविभजनम्	२६४
काशकृत्स्नमतस्याभ्यहितत्वसमर्थनम्	२६४
द्वितीयपूर्वपक्षनिरासपरतया त्रिस्त्रीयोजना	२६५
काशक्तस्नीयदर्शनेन विज्ञातृशब्दानुगुण्यसंपादनम्	(२६६
काशकृत्स्नीयमतस्य श्रुतिमत्त्वप्रपञ्चनम्	२६७

[88]

v .	प्रकृत्यधिकरणम् २६८—	-२७४
	संगतिप्रदर्शनम •••	२६८
	ब्रह्मणः निमित्तकारणत्वमेवेति पक्षस्य उपन्यासः	२६९
	एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाया मृदादिदृष्टान्ता-	
	नां च अनुपरोधाय उपादानत्वस्य निमित्तत्वस्य	
	च आश्रयणमिति सिद्धान्त:	२७०
	निमित्तत्वस्य अधिष्ठात्रन्तराभावेन समर्थनम्	२७१
	अभिध्योपदेशस्य हेत्वन्तरतयोपन्यासः	२७१
	साक्षाच प्रभवप्रलययोराम्नानस्य प्रकृतित्वाभ्युच्चयत-	
	योपन्यासः	२७२
	कृतिमत्त्वकृतिविषयत्वयोरुपादानस्य हेत्वन्तरतयो	
	पन्यासः	२७२
	प्रकृतिवाचियोनिशब्दबलादिप प्रकृतित्वसाधनम्	२७३
ሪ.	सर्वव्याख्यानाधिकरणम् २७४-	-२७५
	प्रधानमछनिबईणन्यायेन प्रधानवादनिराकरणस्य	
	अण्वादिवादेष्वतिदेश:	



शं नो मित्रः शं वरुणः। शं नो भवत्वर्थमा। शं न इन्द्रो बृहस्पतिः। शं नो विष्णुरुरुक्रमः। नमो ब्रह्मणे। नमस्ते वायो। त्वमेव प्रत्यक्षं ब्रह्मासि। त्वमेव प्रत्यक्षं ब्रह्मासि। क्तं विद्यामि। सत्यं विद्यामि। तन्मा-मवतु। तद्वक्तारमवतु। अवतु माम्। अवतु वक्तारम्॥ ॐ शान्तिः शान्तिः शान्तिः शान्तिः॥

सह नाववतु । सह नौ भुनवतु । सह वीर्यं करवावहै । तेजस्वि नावधीत-मस्तु मा विद्विषावहै ॥

ॐ शान्तिः शान्तिः शान्तिः ॥

यर्छन्दसामृषभो विश्वरूपः। छ-न्दोभ्योऽध्यमृतात्संबभूव । स मेन्द्रो मेधया स्पृणोतु । अमृतस्य देवधारणो भूयासम् । रारीरं मे विचर्षणम् । जि-ह्वा मे मधुमत्तमा । कर्णाभ्यां भूरि विश्ववम् । ब्रह्मणः कोशोऽसि मेधया पिहितः । श्रुतं मे गोपाय ॥

3EC

ॐ शान्तिः शान्तिः शान्तिः ॥

अहं वृक्षस्य रेरिवा। कीर्तिः पृष्ठं गिरेरिव। ऊर्ध्वपवित्रो वाजिनीव स्वमृ-तमस्मि। द्रविण १ सवर्चसम्। सुमेधा अमृतोक्षितः। इति त्रिशङ्कोर्वेदानुव-चनम्॥

ॐ शान्तिः शान्तिः शान्तिः ॥

K

भद्रं कर्णेभिः शृणुयाम देवाः। भद्रं पर्यमाक्षभिर्यज्ञताः। स्थिरेरङ्गेस्तुष्टुवा-एसस्तन्भिः। व्यशेम देवहितं यदा-युः। स्वस्ति न इन्द्रो वृद्धश्रवाः। स्व-स्ति नः पूषा विश्ववेदाः। स्वस्ति न-स्ताक्ष्यों अरिष्ठनेमिः। स्वस्ति नो बृह-स्पतिर्दधातु॥

ॐ शान्तिः शान्तिः शान्तिः ॥

पूर्णमदः पूर्णमिदं पूर्णात्पूर्णमुदच्य-ते । पूर्णस्य पूर्णमादाय पूर्णमेवाविश-ष्यते ॥

ॐ शान्तिः शान्तिः शान्तिः ॥

आप्यायन्तु ममाङ्गानि वाक् प्राण-श्रक्षुः श्रोत्रमथो बलमिन्द्रियाणि च सर्वाणि । सर्वं ब्रह्मोपनिषदं माहं ब्रह्म निराकुर्यां मा मा ब्रह्म निराकरोदनिरा-करणमस्त्वनिराकरणं मेऽस्तु । तदात्म-नि निरते य उपनिषत्सु धर्मास्ते मिय सन्तु ते मिय सन्तु ॥

ॐ शान्तिः शान्तिः शान्तिः ॥

ZZ.

वाङ् मे मनसि प्रतिष्ठिता। मनो मे वाचि प्रतिष्ठितम्। आविरावीर्म एषि। वेदस्य म आणीस्थः। श्रुतं मे मा प्रहा-सीः। अनेनाधीतेन। अहोरात्रान्संदधा-मि। ऋतं वदिष्यामि। सत्यं वदिष्यामि। तन्मामवतु। तद्वक्तारमवतु। अवतु माम्। अवतु वक्तारमवतु वक्तारम्॥ ॐ शान्तिः शान्तिः शान्तिः॥ भद्रं नोऽपि वातय मनः॥

³ शान्तिः शान्तिः शान्तिः ॥

Ziz?

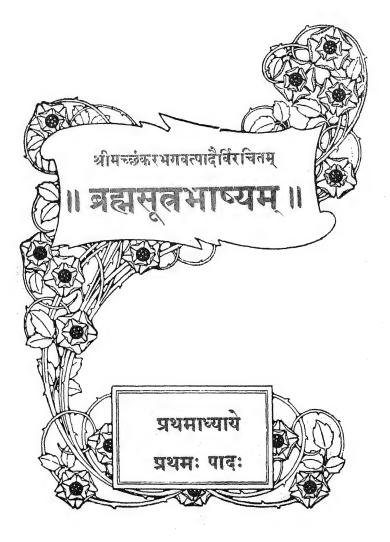
यो ब्रह्माणं विद्धाति पूर्वं यो वै वेदांश्च प्रहिणोति तस्मै। त इ देव-मात्मबुद्धिप्रकाशं मुमुक्षुर्वे शरणमहं प्रपद्ये॥

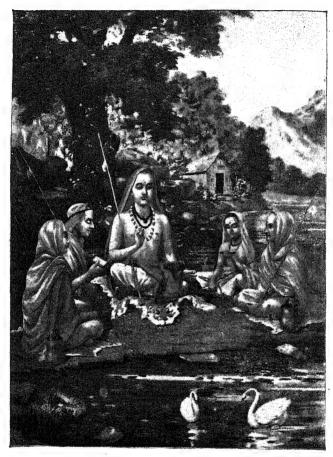
ॐ शान्तिः शान्तिः शान्तिः ॥



॥ ब्रह्मसूत्रभाष्यम् ॥







॥ श्रीमच्छंकरभगवत्यूज्यपादाः॥

श्रीवाणीविलासमुद्रायन्त्रालये सुद्रितिमदम् ।



Sourishunker Ganerivala. शारीरकमीमासा

॥ सूत्रभाष्यम्॥

श्रीमच्छंकरभगवत्पादैः विरचितम् ।



ष्मदस्मत्प्रत्ययगोचरयोर्विष-

यविषयिणोस्तमः प्रकाशविद्वरुद्धस्वभा-वयोरितरेतरभावानुपपत्तौ सिद्धायाम् , तद्धर्माणामपि सुतरामितरेतरभावानु-पपत्तिः— इत्यतः अस्मत्प्रत्ययगोचरे विषयिणि चिदात्मके युष्मत्प्रत्ययगो-

चरस्य विषयस्य तद्धर्माणां चाध्यासः तद्विपर्ययेण विषयि-

णस्तद्धर्माणां च विषयेऽध्यासो मिथ्येति भवितुं युक्तम् । तथाप्यन्योन्यस्मिन्नन्योन्यात्मकतामन्योन्यधर्माश्चाध्यस्येतरे-तराविवेकेन अत्यन्तविविक्तयोर्धर्मधर्मिणोः मिथ्याज्ञाननि-मित्तः सत्यानृते मिथुनीकृत्य 'अहमिदम्' 'ममेदम्' इति नैसार्गकोऽयं लोकव्यवहारः ॥

आह—कोऽयमध्यासो नामेति । उच्यते— स्मृतिरूपः परत्र पूर्वदृष्टावभासः । तं केचित् अन्यत्रान्यधर्माध्यास इति वदन्ति । केचित्तु यत्र यद्ध्यासः तद्विवेकाग्रह्निवन्धनो भ्र-म इति । अन्ये तु यत्र यद्ध्यासः तस्यैव विपरीतधर्मत्व-कल्पनामाचक्षते । सर्वथापि तु अन्यस्यान्यधर्मावभासतां न व्यभिचरति । तथा च ल्लोकेऽनुभवः— शुक्तिका हि रजतवद्वभासते, एकश्चन्द्रः सद्वितीयवदिति ।।

कथं पुनः प्रत्यगात्मन्यविषये अध्यासो विषयतद्धर्माणा-म् १ सर्वो हि पुरोऽविस्थित एव विषये विषयान्तरमध्यस्यति ; युष्मत्प्रत्ययापेतस्य च प्रत्यगात्मनः अविषयत्वं ब्रवीिष । उच्यते— न तावद्यमेकान्तेनाविषयः, अस्मत्प्रत्ययविष-यत्वात् अपरोक्षत्वाच प्रत्यगासप्रसिद्धेः ; न चायमस्ति नियमः— पुरोऽविस्थित एव विषये विषयान्तरमध्यसितव्य-मिति ; अप्रत्यक्षेऽपि ह्याकाशे वालाः तलमिलनतादि अध्य- स्यन्ति ; एवमविरुद्धः प्रत्यगात्मन्यपि अनात्माध्यासः ॥

तमेतमेवंलक्षणमध्यासं पण्डिता अविद्येति मन्यन्ते । तद्विवेकेन च वस्तुस्वरूपावधारणं विद्यामाहुः । तत्रैवं सति, यत्र यद्ध्यासः, तत्कृतेन दोषेण गुणेन वा अणुमात्रेणापि स न संबध्यते । तमेतमविद्याख्यमात्मानात्मनोरितरेतरा-ध्यासं पुरस्कृत्य सर्वे प्रमाणप्रमेयव्यवहारा छोकिकाः प्रवत्ताः. सर्वाणि च शास्त्राणि विधिप्रतिषेधमोक्षपरा-णि । कथं पुनरविद्यावद्विषयाणि प्रत्यक्षादीनि प्रमाणानि शास्त्राणि चेति, उच्यते— देहेन्द्रियादिषु अहंममाभि-मानरहितस्य प्रमातृत्वानुपपत्तौ प्रमाणप्रवृत्त्यनुपपत्ते: । न हीन्द्रियाण्यनुपादाय प्रसक्षादिव्यवहार: संभवति । न चाधि-ष्टानमन्तरेण इन्द्रियाणां व्यापारः संभवति । न चानध्यः स्तात्मभावेन देहेन कश्चिद्धाप्रियते । न चैतिस्मन् सर्वस्मि-न्नसति असङ्गस्यात्मनः प्रमातृत्वमुपपद्यते । न च प्रमातृत्व-मन्तरेण प्रमाणप्रवृत्तिरस्ति । तस्माद्विद्यावद्विषयाण्येव प्रत्य-क्षादीनि प्रमाणानि शास्त्राणि चेति । पश्चादिभिश्चाविशेषात । यथा हि पश्चाद्यः शब्दादिभिः श्रोत्रादीनां संबन्धे सति शब्दादिविज्ञाने प्रतिकृष्ठे जाते ततो निवर्तन्ते, अनुकृष्ठे च प्रवर्तन्ते ; यथा दण्डोद्यतकरं पुरुषमभिमुखमुप्रुभ्य 'मां हन्तुमयमिच्छति ' इति पछायितुमारभन्ते, हरिततृणपूर्ण-पाणिसुपलभ्य तं प्रति अभिमुखीभवन्ति; एवं पुरुषा अपि व्युत्पन्नचित्ताः क्रूरदृष्टीनाक्रोशतः खङ्गोद्यतकरान्वलवत उप-लभ्य ततो निवर्तन्ते, तद्विपरीतान्प्रति अभिमुखीभवन्ति । अतः समानः पश्चादिभिः पुरुषाणां प्रमाणप्रमेयव्यवहारः । पश्चादीनां च प्रसिद्ध एव अविवेकपूर्वकः प्रत्यक्षादिव्यवहारः । तत्सामान्यदर्शनाद्वचुत्पत्तिमतामपि पुरुषाणां प्रस्रक्षादिव्यव-हारस्तत्कालः समान इति निश्चीयते । शास्त्रीये तु व्यवहारे यद्यपि बुद्धिपूर्वकारी नाविदित्वा आत्मनः परलोकसंबन्धम-धिकियते, तथापि न वेदान्तवेद्यमशनायाद्यतीतमपेतब्रह्मक्ष-त्रादिभेदमसंसार्यात्मतत्त्वमधिकारेऽपेक्ष्यते, अनुपयोगात् अ-धिकारविरोधाच । प्राक् च तथाभूतात्मविज्ञानात् प्रवर्तमा-नं शास्त्रमविद्यावद्विषयत्वं नातिवर्तते । तथा हि—'ब्राह्मणो यजेत ' इत्यादीनि शास्त्राण्यात्मनि वर्णाश्रमवयोवस्थादिवि-शेषाध्यासमाश्रित्य प्रवर्तन्ते । अध्यासो नाम अतस्मिस्तद्भुद्धि-रिस्रवोचाम । तद्यथा—–पुत्रभार्यादिषु विकलेषु सकलेषु वा अहमेव विकल: सकलो वेति बाह्यधर्मानात्मन्यध्यस्यति; तथा देहधर्मान् 'स्थूलोऽहं कुशोऽहं गौरोऽहं तिष्ठामि ग-च्छामि लङ्कयामि च 'इति; तथेन्द्रियधर्मान्--- 'मूकः काणः

क्वांबो विधरोऽन्धोऽहम् 'इति; तथान्तःकरणधर्मान् कामसं-कल्पविचिकित्साध्यवसायादीन । एवमहंप्रत्ययिनमशेषस्वप्र-चारसाक्षिणि प्रत्यगात्मन्यध्यस्य तं च प्रत्यगात्मानं सर्वसाक्षि-णं तद्विपर्ययेणान्तःकरणादिष्वध्यस्यति । एवमयमनादिरन-न्तो नैसर्गिकोऽध्यासो मिथ्याप्रत्ययरूपः कर्तृत्वभोक्तृत्वप्रव-र्तकः सर्वलोकप्रत्यक्षः । अस्यानर्थहेतोः प्रहाणाय आत्मैकत्व-विद्याप्रतिपत्तये सर्वे वेदान्ता आरभ्यन्ते । यथा चायमर्थः सर्वेषां वेदान्तानाम्, तथा वयमस्यां शारीरकमीमांसायां प्रद-र्शियष्यामः । वेदान्तमीमांसाशास्त्रस्य व्याचिख्यासितस्ये-दमादिमं सूत्रम्—

अथातो ब्रह्मजिज्ञासा॥ १॥

अत्र अथशब्दः आनन्तर्यार्थः परिगृह्यते ; नाधिकारार्थः, ब्रह्मजिज्ञासाया अनिधकार्यत्वात् ; मङ्गलस्य च वाक्यार्थे १. जिज्ञासा- समन्वयाभावात् ; अर्थान्तरप्रयुक्त एव धिकरणम् । ह्यथशब्दः श्रुत्या मङ्गलप्रयोजनो भवति ; पूर्वप्रकृतापेक्षायाश्च फलत आनन्तर्याव्यतिरेकात् । सित च आनन्तर्यार्थत्वे, यथा धर्मजिज्ञासा पूर्ववृत्तं वेदाध्ययनं नियमेनापेक्षते , एवं ब्रह्मजिज्ञासापि यत्पूर्ववृत्तं नियमेनापेक्षते तद्वक्तव्यम् । स्वाध्यायाध्ययनानन्तर्यं तु समानम् । निव्वह

कर्मावबोधानन्तर्य विशेष:; न; धर्मजिज्ञासायाः प्रागपि अधीतवेदान्तस्य ब्रह्मजिज्ञासोपपत्ते:। यथा च हृद्याद्यव-दानानामानन्तर्यनियमः, क्रमस्य विवक्षितत्वात , न तथेह क्रमो विवक्षित:; शेषशेषित्वे अधिकृताधिकारे वा प्रमाणा-भावात् धर्मब्रह्मजिज्ञासयो:। फलजिज्ञास्यभेदाच । अभ्युद-यफलं धर्मज्ञानम्, तचानुष्टानापेक्षम्; निःश्रेयसफलं तु ब्रह्मज्ञानम् , न चानुष्ठानान्तरापेक्षम् ; भन्यश्च धर्मो जिज्ञा-स्यो न ज्ञानकालेऽस्ति, पुरुषव्यापारतन्त्रत्वात्; इह तु भूतं ब्रह्म जिज्ञास्यं नित्यवृत्तत्वात्र पुरुषव्यापारतत्र्रम् । चोदना-प्रवृत्तिभेदाच। या हि चोदना धर्मस्य लक्षणम्, सा स्वविषये नियुक्तानैव पुरुषमवबोधयाति; ब्रह्मचोदना तु पुरुषमवबोध-यत्येव केवलम् ; अवबोधस्य चोदनाजन्यत्वान्न पुरुषोऽव-बोधे नियुज्यते-यथा अक्षार्थसंनिकर्षेणार्थावबोधे, तद्वत् । तस्मात्किमपि वक्तव्यम्, यदनन्तरं ब्रह्मजिज्ञासोपदिइयत इति । उच्यते — नित्यानित्यवस्तुविवेकः, इहामुत्रार्थभोगवि-रागः, शमदमादिसाधनसंपत्, मुमुक्षुत्वं च। तेषु हि सत्सु, प्रागपि धर्मजिज्ञासाया ऊर्ध्व च, शक्यते ब्रह्म जिज्ञासितं ज्ञातुं च; न विपर्यये । तस्मात् अथशब्देन यथोक्तसाधन-संपत्त्यानन्तर्यमुपदिइयते ॥

अतःशब्दः हेत्वर्थः। यस्माद्वेद एव अग्निहोत्रादीनां श्रेयः-साधनानामनित्यफळतां दर्शयति—'तद्यथेह कर्मचितो छो-कः क्षीयत एवमेवामुत्र पुण्यचितो छोकः क्षीयते' इत्यादिः; तथा ब्रह्मज्ञानादिष परं पुरुषार्थं दर्शयति—'ब्रह्मविदाप्नो-ति परम्' इत्यादिः; तस्मात् यथोक्तसाधनसंपत्त्यनन्तरं ब्र-ह्मजिज्ञासा कर्तव्या।।

ब्रह्मणो जिज्ञासा ब्रह्मजिज्ञासा। ब्रह्म च वक्ष्यमाणलक्षणम् 'जन्माद्यस्य यतः' इति। अत एव न ब्रह्मशब्दस्य जात्याद्यर्थान्तरमाशिङ्कतव्यम्। ब्रह्मण इति कर्मणि पष्टी, न शेषे; जिज्ञास्यापेश्वत्वाज्जिज्ञासायाः, जिज्ञास्यान्तरानिर्देशाच।
ननु शेषपष्टीपरिप्रहेऽपि ब्रह्मणो जिज्ञासाकर्मत्वं न विरुध्यते, संबन्धसामान्यस्य विशेषनिष्ठत्वात्; एवमपि प्रत्यक्षं ब्रह्मणः कर्मत्वमुत्सृज्य सामान्यद्वारेण परोक्षं कर्मत्वं कल्पयतो व्यर्थः प्रयासः स्यात्। न व्यर्थः, ब्रह्माश्रिताशेषविचारप्रतिज्ञानार्थत्वादिति चेत्, न; प्रधानपरिप्रहे तद्पेश्चितानामप्यर्थाश्चिप्तत्वात्। ब्रह्म हि ज्ञानेनाप्तुमिष्टतमत्वात्प्रधानम्। तिसमनप्रधाने जिज्ञासाकर्मणि परिगृहीते, यैजिज्ञासितैर्विना ब्रह्म
जिज्ञासितं न भवति, तान्यर्थाश्चिप्तान्येवेति न प्रथक्सूत्रयितव्यानि। यथा 'राजासौ गच्छिति' इत्युक्ते सपरिवारस्य राज्ञो

गमनमुक्तं भवति, तद्वत् । श्रुत्यनुगमाच । 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते ' इत्याद्याः श्रुतयः 'तद्विजिज्ञासस्य तद्वद्या ' इति प्रत्यक्षमेव ब्रह्मणो जिज्ञासाकर्मत्वं दर्शयन्ति । तच्च कर्मणिषष्ठीपरिश्रहे सूत्रेणानुगतं भवति । तस्माद्वद्याण इति कर्मणि षष्ठी ॥

ज्ञातुमिच्छा जिज्ञासा । अवगतिपर्यन्तं ज्ञानं सन्वाच्या-या इच्छायाः कर्म, फल्लविषयत्वादिच्छायाः । ज्ञानेन हि प्रमा-णेनावगन्तुमिष्टं ब्रह्म । ब्रह्मावगतिर्हि पुरुषार्थः, निःशेषसंसा-रवीजाविद्याद्यनर्थनिवर्हणात् । तस्माद्वह्म जिज्ञासितव्यम् ॥

तत्पुनर्नहा प्रसिद्धमप्रसिद्धं वा स्यात्; यदि प्रसिद्धं न जिज्ञासितव्यम्। अथाप्रसिद्धं नैव शक्यं जिज्ञासितुमिति। उच्यते— अस्ति तावद्वहा नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावं सर्वज्ञं सर्वशक्तिसमन्वितम् । ब्रह्मशब्दस्य हि व्युत्पाद्यमानस्य नित्यशुद्धत्वाद्योऽथीः प्रतीयन्ते, बृंहतेर्धातोरथीनुगमात् । सर्वस्यात्मत्वाच ब्रह्मास्तित्वप्रसिद्धिः । सर्वो ह्यात्मास्तित्वं प्रत्येति, न 'नाहमस्मि' इति । यदि हि नात्मास्तित्वप्रसिद्धिः स्यात्, सर्वो लोकः 'नाहमस्मि' इति प्रतीयात् । आत्मा च ब्रह्म । यदि तिईं लोके ब्रह्म आत्मत्वेन प्रसिद्धमस्ति, ततो ज्ञातमेवेत्यजिज्ञास्यत्वं पुनरापन्नम्; न; तिद्वशेषं प्रति विप्रतिपत्ते:। देहमात्रं चैतन्यविशिष्टमासेति प्राकृता जना लौकायतिकाश्च प्रतिपन्नाः । इन्द्रियाण्येव चेतनान्या-त्मेत्यपरे । मन इत्यन्ये । विज्ञानमात्रं क्षणिकमित्येके । शून्यमित्यपरे । अस्ति देहादिञ्यतिरिक्तः संसारी कर्ता भोक्तेत्यपरे । भोक्तेव केवलं न कर्तेत्येके । अस्ति तह्यति-रिक्त ईश्वरः सर्वज्ञः सर्वज्ञक्तिरिति केचित्। आत्मा स भोक्तुरित्यपरे । एवं बहवो विप्रतिपन्ना युक्तिवाक्यतदा-भाससमाश्रयाः सन्तः । तत्राविचार्यं यत्किचित्प्रतिपद्यमानो नि:श्रेयसात्प्रतिहन्येत, अनर्थं चेयात् । तस्माद्रह्मजिज्ञासो-पन्यासमुखेन वेदान्तवाक्यमीमांसा तद्विरोधितकोपकरणा निःश्रेयसप्रयोजना प्रस्तूयते ॥

ब्रह्म जिज्ञासितव्यमित्युक्तम् । किलक्षणं पुनस्तद्भह्मेर्यत आह भगवान्सूत्रकार:---

जन्माचस्य यतः॥२॥

जन्म उत्पत्तिः आदिः अस्य-इति तद्गुणसंविज्ञानो बहुत्रीहि: । जन्मस्थितिभङ्गं समासार्थः । जन्मनश्चादित्वं श्रुतिनिर्देशापेक्षं वस्तुवृत्तापेक्षं च । श्रुतिनि-धिकरणम् । देंशस्तावत् — 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते' इति, अस्मिन्वाक्ये जन्मस्थितिप्रलयानां ऋमद्रीनात्। वस्तुवृत्तमापि जन्मना लब्धसत्ताकस्य धर्मिणः स्थिति-प्रलयसंभवात्। अस्येति प्रत्यक्षादिसंनिधापितस्य धर्मिण इदमा निर्देश: । षष्टी जन्मादिधर्मसंबन्धार्था । यत इति कारणनि-र्देश: । अस्य जगतो नामरूपाभ्यां व्याकृतस्य अनेककर्तृभो-क्तृसंयुक्तस्य प्रतिनियतदेशकालनिमित्तिक्रयाफलाश्रयस्य मन-साप्यचिन्त्यरचनारूपस्य जनमस्थितिभक्तं यतः सर्वज्ञात्सर्व-शक्तेः कारणाद्भवति, तद्भक्षेति वाक्यशेषः । अन्येषामपि भा-वविकाराणां त्रिष्वेवान्तर्भाव इति जन्मस्थितिनाशानामिह प्रहणम् । यास्कपरिपठितानां तु 'जायतेऽस्ति ' इत्यादीनां प्रहणे तेषां जगत: स्थितिकाले संभाव्यमानत्वान्मूलकारणादुत्पत्ति-स्थितिनाशा जगतो न गृहीताः स्युरित्याशङ्क्येत ; तन्मा शाङ्कि ; इति या उत्पत्तिर्बद्धाणः कारणात् , तत्रैव स्थितिः प्रलयश्च, ते गृह्यन्ते। न च यथोक्तविशेषणस्य जगतो यथोक्तविशेषणमीश्वरं मुक्त्वा, अन्यतः प्रधानाद्चेतनात् अणुभ्यो वा अभावाद्वा सं-सारिणो वा उत्पत्त्यादि संभावियतुं शक्यम् । न च स्वभा-वतः, विशिष्टदेशकालनिमित्तानामिहोपादानात् । एतदेवानु-मानं संसारिव्यतिरिक्तेश्वरास्तित्वादिसाधनं मन्यन्ते ईश्वर-कारणवादिनः ॥

निवहापि तदेवोपन्यस्तं जन्मादिसूत्रे; न; वेदान्तवा-क्यकुसुमम्रथनार्थत्वात्सूत्राणाम् । वेदान्तवाक्यानि हि सूत्रै-रुदाहृत्य विचार्यन्ते । वाक्यार्थविचारणाध्यवसाननिर्वृत्ता हि ब्रह्मावगतिः, नानुमानादिप्रमाणान्तरनिर्वृत्ता । सत्सु तु वेदान्तवाक्येषु जगतो जन्मादिकारणवादिषु, तदर्थग्रहणदा-ह्याय अनुमानमपि वेदान्तवाक्याविरोधि प्रमाणं भवत्, न निवार्यते, श्रुत्यैव च सहायत्वेन तर्कस्याप्यभ्युपेतत्वात् । तथा हि- 'श्रोतव्यो मन्तव्यः' इति श्रुतिः 'पण्डितो मेधावी गन्धारानेवोपसंपद्येतैवमेवेहाचार्यवान्पुरुषो वेद्' इति च पुरुषबुद्धिसाहाय्यमात्मनो दर्शयति । न धर्मजिज्ञसा-यामिव श्रुत्याद्य एव प्रमाणं ब्रह्मजिज्ञासायाम् । किंतु श्रु-त्याद्योऽनुभवाद्यश्च यथासंभवमिह प्रमाणम् , अनुभवावसा-नत्वाद्भृतवस्तुविषयत्वाच ब्रह्मज्ञानस्य। कर्तव्ये हि विषये नानुभवापेक्षास्तीति श्रुत्यादीनामेव प्रामाण्यं स्यात्, पुरुषाधी-नात्मलाभत्वाच कर्तव्यस्य । कर्तुमकर्तुमन्यथा वा कर्तु श-क्यं लोकिकं वैदिकं च कर्म; यथा अश्वेन गच्छति, पद्भया-म्, अन्यथा वा, न वा गच्छतीति । तथा 'अतिरात्रे षोड-शिनं गृह्वाति, नातिरात्रे षोडिशनं गृह्वाति ' 'उदिते जुहोति, अनुदिते जुहोति ' इति । विधिप्रतिषेधाश्च अत्र अर्थवन्तः स्य:, विकल्पोत्सर्गापवादाश्च । न तु वस्तु 'एवम्, नैवम्' 'अस्ति, नास्ति ' इति वा विकल्प्यते । विकल्पनास्तु पुरुष-बुद्धधपेक्षाः । न वस्तुयाथात्म्यज्ञानं पुरुषबुद्धथपेक्षम् । किं तर्हि वस्तुतन्त्रमेव तत्। न हि स्थाणावेकस्मिन् 'स्थाणुर्वा, पुरुषोऽन्यो वा' इति तत्त्वज्ञानं भवति। तत्र 'पुरुषोऽन्यो वा' इति मिथ्याज्ञानम् । 'स्थाणुरेव' इति तत्त्वज्ञानम् , वस्तुत-न्त्रत्वात् । एवं भूतवस्तुविषयाणां प्रामाण्यं वस्तुतन्त्रम् । तत्रैवं सति ब्रह्मज्ञानमपि वस्तुतन्त्रमेव, भूतवस्तुविषयत्वात् । ननु भूतवस्तुविषयत्वे ब्रह्मणः प्रमाणान्तरविषयत्वमेवेति वेदा-न्तवाक्यविचारणा अनर्थिकैव प्राप्ता ; न ; इन्द्रियाविषयत्वेन संबन्धाप्रहणात्। स्वभावतो विषयविषयाणीन्द्रियाणि, न ब्रह्म-विषयाणि । सति हीन्द्रियविषयत्वे ब्रह्मणः, इदं ब्रह्मणा सं-बद्धं कार्यमिति गृह्येत । कार्यमात्रमेव तु गृह्यमाणम् — किं ब्रह्मणा संबद्धम् ? किमन्येन केनचिद्वा संबद्धम् ?--- इति न शक्यं निश्चेतुम् । तस्माजनमादिसूत्रं नानुमानोपन्यासार्थम्, किं तर्हि वेदान्तवाक्यप्रदर्शनार्थम् । किं पुनस्तद्वेदान्तवाक्यं यत् सूत्रेणेह लिलक्षयिषितम् । 'भृगुर्वे वारुणिः । वरुणं पितरमुपससार । अधीहि भगवो ब्रह्मेति वत्युपक्रम्याह— 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते । येन जातानि जीव- नित । यत्प्रयन्त्यभिसंविश्वान्ति । तद्विजिज्ञासस्व । तद्वह्वोति । तस्य च निर्णयवाक्यम्—'आनन्दाद्वयेव खिल्वमानि भूता-नि जायन्ते । आनन्देन जातानि जीवन्ति । आनन्दं प्रयन्त्य-भिसंविशन्ति इति । अन्यान्यप्येवंजातीयकानि वाक्यानि नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावसर्वज्ञस्वरूपकारणविषयाणि उदाह-र्तव्यानि ॥

जगत्कारणत्वप्रदर्शनेन सर्वज्ञं ब्रह्मेत्युपक्षिप्तम्, तदेव द्रढयन्नाह—

शास्त्रयोनित्वात् ॥ ३॥

महत ऋग्वेदादेः शास्त्रस्य अनेकविद्यास्थानोपबृंहितस्य प्रदीपवत्सर्वार्थावद्योतिनः सर्वज्ञकल्पस्य योनिः कारणं ब्रह्म ।

१. शास्त्रयो- न ही हशस्य शास्त्रस्य ऋग्वेदादिलक्षणस्य नित्वाधि- सर्वज्ञगुणान्वितस्य सर्वज्ञादन्यतः संभवो- करणम्। ऽस्ति। यद्यद्विस्तरार्थे शास्त्रं यस्मात्पुरुष- विशेषात्संभवति, यथा व्याकरणादि पाणिन्यादेः क्रेंयैकदे- शार्थमपि, स ततो ऽप्यधिकतरिवज्ञान इति प्रसिद्धं लोके। किमु वक्तव्यम्— अनेकशास्त्राभेदिभन्नस्य देवतिर्यञ्जानुष्य- वर्णाश्रमादिप्रविभागहेतोः ऋग्वेदाद्याख्यस्य सर्वज्ञानाकरस्य अप्रयत्नेनैव लीलान्यायेन पुरुषिनःश्वासवत् यस्मान्महतो

भूतात् योनेः संभवः— 'अस्य महतो भूतस्य निःश्वसितमे-तत् यद्यवेदः' इत्यादिश्रुतेः— तस्य महतो भूतस्य निर-तिशयं सर्वज्ञत्वं सर्वशक्तिमत्त्वं चेति ॥

अथवा यथोक्तमृग्वेदादिशास्त्रं योनिः कारणं प्रमाणमस्य ब्रह्मणो यथावत्स्वरूपाधिगमे । शास्त्रादेव प्रमाणात् जगतो जन्मादिकारणं ब्रह्माधिगम्यत इत्यभिप्रायः । शास्त्रमुदाहृतं पूर्वसूत्रे— 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते ' इत्यादि । किमर्थं तर्हीदं सूत्रम्, यावता पूर्वसूत्रेणैव एवंजातीयकं शास्त्रमुदाहरता शास्त्रयोनित्वं ब्रह्मणो दर्शितम् । उच्यते— तत्र सूत्राक्षरेण स्पष्टं शास्त्रस्यानुपादानाज्ञन्मादिसूत्रेण केवलमनुमानमुपन्यस्तमित्याशङ्कयेत ; तामाशङ्कां निवर्तयितुमिदं सूत्रं प्रववृते— 'शास्त्रयोनित्वात् ' इति ॥

कथं पुनर्बह्मणः शास्त्रप्रमाणकत्वमुच्यते, यावता 'आम्ना-यस्य क्रियार्थत्वादानर्थक्यमतदर्थानाम्' इति क्रियापरत्वं शास्त्रस्य प्रदर्शितम् । अतो वेदान्तानामानर्थक्यम् , अकि-यार्थत्वात् ; कर्तृदेवतादिप्रकाशनार्थत्वेन वा क्रियाविधिशेष-त्वम् , उपासनादिक्रियान्तरिवधानार्थत्वं वा । न हि परि-निष्ठितवस्तुस्वरूपप्रतिपादनं संभवति ; प्रत्यक्षादिविषयत्वा- त्परिनिष्ठितवस्तुनः, तत्प्रतिपादने च हेयोपादेयरहिते पुरुषा-र्थाभावात् । अत एव 'सोऽरोदीत्' इत्येवमादीनामानर्थक्यं मा भूदिति 'विधिना त्वेकवाक्यत्वात्स्तुत्यर्थेन विधीनां स्युः' इति स्तावकत्वेनार्थवत्त्वमुक्तम् । मन्त्राणां च 'इषे त्वा' इ-त्यादीनां क्रियातत्साधनाभिधायकत्वेन कर्मसमवायित्वमुक्तम् । अतो न कचिदपि वेदवाक्यानां विधिसंस्पर्शमन्तरेणार्थवत्ता दृष्टा उपपन्ना वा । न च परिनिष्ठिते वस्तुस्वरूपे विधिः सं-भवति, क्रियाविषयत्वाद्विधेः तस्मात्कर्मोपेक्षितकर्तृदेवतादि-स्वरूपप्रकाशनेन क्रियाविधिशेषत्वं वेदान्तानाम् । अथ प्रकरणान्तरभयान्नैतदभ्युपगम्यते, तथापि स्ववाक्यगतोपा-सनादिकर्मपरत्वम् । तस्मान्न ब्रह्मणः शास्त्रयोनित्विमिति प्राप्ते, उच्यते—

तत्तु समन्वयात्॥ ४॥

तु-शब्दः पूर्वेपक्षव्याष्ट्रत्यर्थः । तद्वह्य सर्वज्ञं सर्वेशक्ति ज-गदुत्पत्तिस्थितिलयकारणं वेदान्तशास्त्रादवगम्यते । कथम् १

थः समन्वया समन्वयात् । सर्वेषु हि वेदान्तेषु वाक्या-धिकरणम् । नि तांत्पर्येणैतस्यार्थस्य प्रतिपादकत्वेन स-मनुगतानि । 'सदेव सोम्येदमप्र आसीत्' 'एकमेवाद्विती-यम्' 'आत्मा वा इदमेक एवाप्र आसीत्' 'तदेतद्वस्नापूर्व-

मनपरमनन्तरमबाह्यम् ' 'अयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभू: ' ' ब्र-ह्मैवेदममृतं पुरस्तात्' इत्यादीनि । न च तद्गतानां पदानां ब्रह्मस्वरूपविषये निश्चिते समन्वयेऽवगम्यमाने अर्थान्तरकल्प-ना युक्ता, श्रुतहान्यश्रुतकल्पनाप्रसङ्गात् । न च तेषां कर्तृदेव-तादिस्वरूपप्रतिपादनपरता अवसीयते, 'तत्केन कं पद्येत्' इत्यादिकियाकारकफलनिराकरणश्रुते:। न च परिनिष्ठितवस्तु-स्वरूपत्वेऽपि प्रत्यक्षादिविषयत्वं ब्रह्मणः, 'तत्त्वमसि' इति ब्रह्मात्मभावस्य शास्त्रमन्तरेणानवगम्यमानत्वात् । यत्तु हेयो-पादेयरहितत्वादुपदेशानर्थक्यमिति, नैष दोष: ; हेयोपादेयशू-न्यब्रह्मात्मतावगमादेव सर्वक्रेशप्रहाणात्पुरुषार्थसिद्धेः । देवता-दिप्रतिपादनपरस्य तु स्ववाक्यगतोपासनार्थत्वेऽपि न कश्चिद्धि-रोध:। न तु तथा ब्रह्मण उपासनाविधिशेषत्वं संभवति, एकत्वे हेयोपादेयसून्यतया क्रियाकारकादिद्वैतिविज्ञानोपमर्दोपपत्ते: । न हि ब्रह्मैकत्वविज्ञानेनोन्मथितस्य द्वैतविज्ञानस्य पुनः संभवो-Sस्ति येनोपासनाविधिशेषत्वं ब्रह्मणः प्रतिपाद्येत । यद्यप्यन्यत्र वेद्वाक्यानां विधिसंस्पर्शमन्तरेण प्रमाणत्वं न दृष्टम् , तथाप्यात्मविज्ञानस्य फलपर्यन्तत्वान्न तद्विषयस्य शास्त्रस्य प्रामाण्यं शक्यं प्रत्याख्यातुम् । न चानुमानगम्यं शास्त्र-प्रामाण्यम् , येनान्यत्र दृष्टं निद्र्शनमपेक्ष्येत । तस्मात्सिद्धं ब्रह्मणः शास्त्रप्रमाणकत्वम् ॥

s. w. 1, 2

अत्रापरे प्रत्यवतिष्ठन्ते— यद्यपि शास्त्रप्रमाणकं ब्रह्म, तथापि प्रतिपत्तिविधिविपयतयैव शास्त्रेण ब्रह्म समर्प्यते; यथा यूपाहवनीयादीन्यलौकिकान्यपि विधिशेषतया शास्त्रेण समर्प्यन्ते, तद्भत् । कुत एतत्? प्रवृत्तिनिवृत्तिप्रयोजनपरत्वा-च्छास्त्रस्य । तथा हि शास्त्रतात्पर्यविदामनुक्रमणम्-- 'दृष्टो हि तस्यार्थ: कर्मावबोधनं नाम ' इति ; 'चोदनेति क्रियायाः प्रवर्तकं वचनम् ' 'तस्य ज्ञानमुपदेशः ' 'तद्भुतानां क्रियार्थेन समाम्रायः ' 'आम्रायस्य क्रियार्थत्वादानर्थक्यमतद्र्थानाम् ' इति च । अतः पुरुषं कचिद्विषयविद्योषे प्रवर्तयत्कुतश्चिद्विष-यिवशेषान्निवर्तयचार्थवच्छास्त्रम् । तच्छेषतया चान्यदुपयु-क्तम् । तत्सामान्याद्वेदान्तानामपि तथैवार्थवत्त्वं स्यात् । सति च विधिपर्त्वे, यथा स्वर्गादिकामस्याप्तिहोत्रादिसाधनं वि-धीयते, एवममृतत्वकामस्य ब्रह्मज्ञानं विधीयत इति युक्तम्। नन्विह जि्ज्ञास्यवैलक्षण्यमुक्तम्—कर्मकाण्डे भव्यो धर्मो जिज्ञास्य:, इह तु भूतं नित्यनिर्वृत्तं ब्रह्म जिज्ञास्यिमिति; तत्र धर्मज्ञानफलाद्नुष्ठानसापेक्षाद्विलक्ष्णं ब्रह्मज्ञानफलं भवि-तुमर्हति । नार्हत्येवं भवितुम्, कार्यविधिप्रयुक्तस्यैव ब्रह्मणः प्रतिपाद्यमानत्वात् । 'आत्मा वा अरे दृष्ट्वयः ' 'य आत्मा-

पहतपाप्मा....सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः ' 'आत्मे-त्येवोपासीत ' 'आत्मानमेव लोकमुपासीत ' 'ब्रह्म वेद ब्रह्मै-व भवति ' इत्यादिषु विधानेषु सत्सु, 'कोऽसावात्मा?' 'किं तद्भद्धाः ' इत्याकाङ्कायां तत्स्वरूपसमर्पणेन सर्वे वेदान्ता उप-युक्ताः -- नित्यः सर्वज्ञः सर्वगतो नित्यतृप्तो नित्यशुद्धयुद्धमु-क्तस्वभावो विज्ञानमानन्दं ब्रह्म इत्येवमादय: । तदुपास-नाच शास्त्रदृष्टोऽदृष्टो मोक्षः फलं भविष्यति । कर्तव्यविष्य-ननुप्रवेशे तु वस्तुमात्रंकथने हानोपादानासंभवात् 'सप्तद्वीपा वसुमती ' 'राजासौ गच्छति ' इत्यादिवाक्यवद्वेदान्तवाक्या-नामानर्थक्यमेव स्यात् । ननु वस्तुमात्रकथनेऽपि 'रज्जुरि-यम्, नायं सर्पः' इत्यादौ भ्रान्तिजनितभीतिनिवर्तनेनार्थवत्त्वं दृष्टम्; तथेहाप्यसंसार्यात्मवस्तुकथनेन संसारित्वभ्रान्तिनि-वर्तनेनार्थवत्त्वं स्यात् । स्यादेतदेवम् , यदि रज्जुस्वरूपश्रवण-मान्नेणेव सर्पभ्रान्तिः, संसारित्वभ्रान्तिर्बह्यस्वरूपश्रवणमात्रेण निवर्तेत ; न तु निवर्तते ; श्रुतत्रह्मणोऽपि यथापूर्व सुखदु:-खादिसंसारिधर्मदर्शनात्, 'श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्या-सितव्यः ' इति च श्रवणोत्तरकालयोर्मनननिद्ध्यासनयो-र्विधिद्र्शनात् । तस्मात्प्रतिपत्तिविधिविषयतयैव शास्त्रप्रमा-णकं ब्रह्माभ्युपगन्तव्यमिति ॥

अत्राभिधीयते — न ; कर्मत्रह्मविद्याफलयोर्वेलक्षण्यात् । ज्ञारीरं वाचिकं मानसं च कर्म श्रुतिस्मृतिसिद्धं धर्माख्यम्, यद्विषया जिज्ञासा 'अथातो धर्मजिज्ञासा' इति सूत्रिता । अधर्मोऽपि हिंसादिः प्रतिषेधचोदनालक्षणत्वाजिज्ञास्यः परि-हाराय । तयोश्चोदनालक्षणयोर्थानर्थयोर्धर्माधर्मयोः फले प्रस्रक्षे सुखदुःखे शरीरवाङ्मनोभिरेवोपभुज्यमाने विषये-न्द्रियसंयोगजन्ये ब्रह्मादिषु स्थावरान्तेषु प्रसिद्धे। मनुष्य-त्वादारभ्य ब्रह्मान्तेषु देहवत्सु सुस्ततारतम्यमनुश्रूयते । ततश्च तद्धेतोर्धर्मस्यापि तारतम्यं गम्यते । धर्मतारतम्यादधि-कारितारतम्यम् । प्रसिद्धं चार्थित्वसामर्थ्यविद्वत्तादिकृतमधि-कारितारतम्यम् । तथा च यागाद्यनुष्टायिनामेव विद्यासमा-धिविशेषादुत्तरेण पथा गमनम्, केवलैरिष्टापूर्तदत्तसाधनै-र्धूमादिक्रमेण दक्षिणेन पथा गमनम्, तत्रापि सुखतार-तम्यम्, तत्साधनतारम्यं च शास्त्रान् 'यावत्संपातमुषित्वा' इत्यस्माद्गम्यते । तथा मनुष्यादिषु स्थावरान्तेषु सुखलवश्चो-द्नालक्षणधर्मसाध्य एवेति गम्यते तार्रतम्येन वर्तमानः। तथोर्ध्वगतेष्वधोगतेषु च देहवत्सु दु:खतारतम्यदर्शनात्तद्धेतो-रधर्मस्य प्रतिषेधचोदनालक्षणस्य तदनुष्ठायिनां च तार्तम्यं गम्यते। एवमविद्यादिदोषवतां धर्माधर्मतारतम्यनिमित्तं शरी-

पाः १.

रोपादानपूर्वकं सुखदु:खतारतम्यमनित्यं संसाररूपं श्रुतिस्मृ-तिन्यायप्रसिद्धम् । तथा च श्रुतिः 'न ह वै सशरीरस्य सतः प्रियाप्रिययोरपहतिरस्ति ' इति यथावर्णितं संसाररूपमनु-वद्ति । 'अशरीरं वाव सन्तं न प्रियाप्रिये स्पृशतः' इति प्रियाप्रियस्पर्शनप्रतिषेधाचोद्नालक्ष्णधर्मकार्यत्वं मोक्षाख्य-स्याशरीरत्वस्य प्रतिषिध्यत इति गम्यते । धर्मकार्यत्वे हि प्रियाप्रियस्पर्शनप्रतिषेधो नोपपद्येत । अश्ररीरत्वमेव धर्मका-र्यमिति चेत्, न; तस्यै स्वाभाविकत्वात्—' अशरीर र शरी-रेषु अनवस्थेष्ववस्थितम् । महान्तं विभुमात्मानं मत्वा धीरो न शोचित ' 'अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः ' 'असङ्गो ह्ययं पुरुषः ' इत्यादिश्रुतिभ्यः । अत एवानुष्टेयकर्मफलविलक्षणं मोक्षाख्य-मशरीरत्वं नित्यमिति सिद्धम् । तत्र किंचित्परिणामिनित्यं स्यात् , यस्मिन्विक्रियमाणेऽपि तदेवेदमिति बुद्धिर्न विहन्यते ; यथा पृथिन्यादि जगन्नित्यत्ववादिनाम्, यथा वा सांख्यानां गुणाः । इदं तु पारमार्थिकं कूटस्थनित्यं व्योमवत्सर्वव्यापि सर्वविकियारहितं नित्यतृप्तं निरवयवं स्वयंज्योतिः स्वभावम् , यत्र धर्माधर्मी सह कार्येण कालत्रयं च नोपावर्तेते; तदेतद्-शरीरत्वं मोक्षारूयम्— 'अन्यत्र धर्मादुन्यत्राधर्मादन्यत्रा-स्मात्कृताकृतात्। अन्यत्र भूताच भन्याच ' इत्यादिश्रुति-

भ्यः । अतस्तद्भद्धा, यस्येयं जिज्ञासा प्रस्तुता । तद्यदि कर्त-व्यशेषत्वेनोपदिश्येत, तेन च कर्तव्येन साध्यश्चेन्मोक्षोऽभ्यु-पगम्येत, अनित्य एव स्यात् । तत्रैवं सति यथोक्तकर्मफले-व्वेव तारतम्यावस्थितेष्वनित्येषु कश्चिदतिशयो मोक्ष इति प्रसज्येत । नित्यश्च मोक्षः सर्वैर्मोक्षवादिभिरभ्युपगम्यते । अतो न कर्तव्यशेषत्वेन ब्रह्मोपदेशो युक्तः। अपि च 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति ' 'क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन्द्रष्टे परावरे ' 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्न विभेति कुतश्चन ' 'अभयं वे जनक प्राप्तोऽसि ' 'तदासानमेवावेदहं ब्रह्मास्मीति, तस्मात्तत्सर्वमभवत् ' 'तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनु-पश्यतः' इत्येवमाद्याः श्रुतयो ब्रह्मविद्यानन्तरमेव मोक्षं दर्श-यन्त्यो मध्ये कार्यान्तरं वारयन्ति । तथा 'तद्वैतत्पदय-त्रृषिर्वामदेवः प्रतिपेदेऽहं मनुरभवं सूर्यश्च व इति त्रह्म-द्र्यनसर्वोत्मभावयोर्भध्ये कर्तव्यान्तरवारणायोदाहार्यम्— यथा 'तिष्ठन्गायति' इति तिष्ठतिगायत्योर्भध्ये तत्कर्तृकं कार्यान्तरं नास्तीति गम्यते । 'त्वं हि नः पिता यो-ऽस्माकमविद्यायाः परं पारं तारयसि ' 'श्रुतं होव मे भग-वहश्चेभ्यस्तरति शोकमात्मविदिति; सोऽहं भगवः शोचामि, तं मा भगवाञ्छोकस्य पारं तारयतु ' 'तस्मै मृदितकषायाय

तमसः पारं दर्शयति भगवान्सनात्कुमारः ' इति चैवमाद्याः श्रुतयो मोक्षप्रतिबन्धनिवृत्तिमात्रमेवात्मज्ञानस्य फलं दर्श-यन्ति । तथा च आचार्यप्रणीतं न्यायोपबृहितं सूत्रम्-'दुःखजन्मप्रवृत्तिदोषमिथ्याज्ञानानामुत्तरोत्तरापाये तदनन्त-रापायाद्पवर्गः ' इति । मिथ्याज्ञानापायश्च ब्रह्मात्मैकत्वविज्ञा-नाद्भवति । न चेदं ब्रह्मात्मैकत्विवज्ञानं संपद्रूपम् यथा 'अनन्तं वै मनोऽनन्ता विश्वेदेवा अनन्तमेव स तेन लोकं जयति 'इति । न चाध्यासरूपम् यथा 'मनो ब्रह्मेत्युपा-मीत ' ' आदित्यो ब्रह्मत्यादेश: ' इति च मनआदित्यादिषु बह्मदृष्ट्यध्यास:। नापि विशिष्टिकयायोगनिमित्तम् ' वायुर्वाव संवर्गः ' प्राणो वाव संवर्गः ' इतिवत् । नाप्याज्यावेक्षणादि-कर्मवत्कर्माङ्गसंस्काररूपम् । संपदादिरूपे हि ब्रह्मात्मैकत्ववि-ज्ञानेऽभ्युपगम्यमाने, 'तत्त्वमसि' अहं ब्रह्मास्मि' अय-मात्मा ब्रह्म ' इत्येवमादीनां वाक्यानां ब्रह्मात्मैकत्ववस्तुप्रति-यादनपरः पदसमन्वयः पीड्येत । 'भिद्यते हृदयग्रन्थिदिछ-चन्ते सर्वसंशयाः' इति चैवमादीन्यविद्यानिवृत्तिफलश्रव-णान्युपरुध्येरन्। 'ब्रह्म वेद् ब्रह्मैव भवति' इति चैवमादीनि तद्भावापत्तिवचनानि संपदादिरूपत्वे न सामश्वस्थेनोपपद्ये-रन् । तस्मान्न संपदादिरूपं ब्रह्मात्मैकत्वविज्ञानम् । अतो न पुरुषच्यापारतन्त्रा ब्रह्मविद्या । किं तर्हि, प्रस्रक्षादि-प्रमाणविषयवस्तुज्ञानवद्वस्तुतन्त्रैव । एवंभूतस्य ब्रह्मणस्तज्ज्ञा-नस्य च न कयाचिद्युक्त्या शक्यः कार्यानुप्रवेशः कल्पयि-तुम् । न च विदिक्रियाकर्मत्वेन कार्यानुप्रवेशो ब्रह्मणः-'अन्यदेव तद्विदितादथो अविदितादधि' इति विदिक्रि-याकर्मत्वप्रतिषेधात्, 'येनेदं सर्वं विजानाति तं केन विजा-नीयात ' इति च । तथोपास्तिकियाकर्मत्वप्रतिषेघोऽपि भ-वति— 'यद्वाचानभ्युद्तं येन वागभ्युद्यते' इत्यविषयत्वं ब्रह्मण उपन्यस्य, 'तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि, नेदं यदिद्मुपासते' इति । अविषयत्वे ब्रह्मणः शास्त्रयोनित्वानुपपत्तिरिति चेत् , न ; अविद्याकिएतभेद्निवृत्तिपरत्वाच्छास्य । न हि शास्त्रमि-दंतया विषयभूतं ब्रह्म प्रतिपिपाद्यिषति । किं तर्हि, प्रत्य-गात्मत्वेनाविषयतया प्रतिपादयत् अविद्याकत्पितं वेद्यवेदि-तृवेदनादिभेदमपनयति । तथा च शास्त्रम्- 'यम्यामतं तस्य मतं मतं यस्य न वेद स:। अविज्ञातं विजानतां विज्ञातमविजानताम् ' 'न दृष्टेर्द्रष्टारं पद्येर्न श्रुतेः श्रोतारं शृणुया न मतेर्भन्तारं मन्वीथा न विज्ञातेर्विज्ञातारं वि-जानीयाः ' इति चैवमादि । अतोऽविद्याकिल्पतसंसारित्वनि-वर्तनेन नित्यमुक्तात्मस्वरूपसमर्पणात्र मोक्षस्यानित्यत्वदोषः ।

यस्य तुत्पाद्यो मोक्ष:, तस्य मानसं वाचिकं कायिकं वा कार्यमपेक्षत इति युक्तम् । तथा विकार्यत्वे च । तयोः पक्षयोर्मोक्षस्य ध्रवमनित्यत्वम् । न हि दध्यादि विकार्यम् उत्पाद्यं वा घटादि नित्यं हुएं छोके । न च आप्यत्वेनापि कार्यापेक्षा, स्वात्मस्वरूपत्वे सत्यनाप्यत्वात् ; स्वरूपव्यतिरि-क्तत्वेऽपि ब्रह्मणो नाष्यत्वम् , सर्वगतत्वेन नित्याप्तस्वरूप-त्वात्सर्वेण ब्रह्मण आकाशस्येव । नापि संस्कार्यो मोक्ष:, येन व्यापारमपेक्षेत । संस्कारो हि नाम संस्कार्यस्य गुणाधा-नेन वा स्यात्, दोषापनयनेन वा। न ताबद्धणाधानेन संभवति, अनाधेयातिशयब्रह्मस्वरूपत्वान्मोक्षस्य । नापि दो-षापनयनेन, नित्यग्रुद्धब्रह्मस्वरूपत्वान्मोक्षस्य । स्वासधर्म एव सन् तिरोभूतो मोक्षः क्रिययात्मनि संस्क्रियमाणेऽभिव्य-ज्यते—यथा आदर्शे निघर्षणिकयया संस्क्रियमाणे भास्वरत्वं धर्म इति चेत्, न; क्रियाश्रयत्वानुपपत्तेरात्मनः। यदाश्रया क्रिया, तमविकुर्वती नैवात्मानं लभते। यद्यात्मा स्वाश्रयिकय-या विकियेत, अनिस्यत्वमात्मनः प्रसज्येत । 'अविकार्योऽय-मुच्यते ' इति चैवमादीनि वाक्यानि बाध्येरन । तचानिष्टम । तस्मान्न स्वाश्रया क्रिया आत्मनः संभवति । अन्याश्रया-यास्त कियाया अविषयत्वान्न तयात्मा संस्क्रियते । नन् देहाश्रयया स्नानाचमनयज्ञोपवीतधारणादिकया क्रियया देही संस्क्रियमाणो दृष्टः, न ; देहादिसंहतस्यैवाविद्यागृहीतस्यात्मनः संस्क्रियमाणत्वात् । प्रत्यक्षं हि स्नानाचमनादेर्देहसमवायि-त्वम् । तया देहाश्रयया तत्संहत एव कश्चिद्विद्ययात्मत्वेन परिगृहीतः संस्क्रियत इति युक्तम् । यथा देहाश्रयचिकित्सा-निमित्तेन धातुसाम्येन तत्संहतस्य तद्भिमानिन आरोग्य-फलम्, 'अहमरोगः' इति यत्र बुद्धिरूत्पद्यते— एवं स्नाना-चमनयज्ञोपवीतधारणादिकया 'अहं शुद्धः संस्कृतः' इति यत्र बुद्धिरुत्पद्यते, स संस्क्रियते । स च देहेन संहत एव । तेनैव अहंकर्त्रा अहंप्रत्ययविषयेण प्रत्ययिना सर्वाः क्रिया निर्वर्त्यन्ते । तत्फलं च स एवाश्राति, 'तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वात्ति अनश्रन्नन्योऽभिचाकशीति ' इति मन्त्रवर्णात्— 'आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः' इति च । तथा ' एको देव: सर्वभूतेषु गूढ: सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा। कर्मा-ध्यक्ष: सर्वभूताधिवास: साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्च' इति, स पर्यागाच्छुक्रमकायमत्रणमस्त्राविरं शुद्धमपापविद्धम् ' इति, च- एतौ मन्त्रावनाधेयातिशयतां नित्यशुद्धतां च ब्रह्मणो दर्शयतः । ब्रह्मभावश्च मोक्षः । तस्मान्न संस्कार्योऽपि मोक्षः । अतोऽन्यन्मोक्षं प्रति क्रियानुप्रवेशद्वारं न शक्यं केनचिद्दर्शयितुम् । तस्माज्ज्ञानमेकं मुक्त्वा क्रियाया गन्ध-मात्रस्याप्यनुप्रवेश इह नोपपद्यते । ननु ज्ञानं नाम मानसी किया, न; बैलक्षण्यात्। क्रिया हि नाम सा, यत्र वस्तु-स्वरूपिनग्पेक्षेव चोद्यते, पुरुषिचत्तव्यापाराधीना च, यथा- 'यस्ये देवताये हिवर्गृहीतं स्यात्तां मनसा ध्याये-द्वषट् किण्यन ' इति, 'संध्यां मनसा ध्यायेत्' इति चैव-मादिषु । ध्यानं चिन्तनं यद्यपि मानसम्, तथापि पुरुषेण कर्तुमकर्तुमन्यथा वा कर्तुं शक्यम्, पुरुषतन्त्रत्वात्। ज्ञानं तु प्रमाणजन्यम् । प्रमाणं च यथाभूतवस्तुविषयम् । अतो ज्ञानं कर्तुमकर्तुमन्यथा वा कर्तुम् न शक्यम् । केवलं वस्तुत-न्त्रमेव तत् ; न चोदनातन्त्रम्, नापि पुरुषतन्त्रम्; तस्मा-न्मानसत्वेऽपि ज्ञानस्य महद्वैलक्षण्यम् (यथा च 'पुरुषो वाव गौतमाग्निः ' 'योषा वाव गौतमाग्निः ' इत्यत्र योषि-त्पुरुषयोरग्निबुद्धिर्मानसी भवति; केवलचोदनाजन्यत्वात् क्रियैव सा पुरुषतन्त्रा च ; या तु प्रसिद्धेऽम्नावमिबुद्धिः, न सा चोद्नातन्त्रा; नापि पुरुषतन्त्रा; किं तर्हि, प्रसक्षवि-षयवस्तुतन्त्रैवेति ज्ञानमेवैतत्; न किया- एवं सर्वप्र-माणविषयवस्तुषु वेदितव्यम्। तत्रैवं सति यथाभूतब्रह्मात्म-विषयमपि ज्ञानं न चोदनातन्त्रम् । तद्विषये लिङादयः श्र्यमाणा अपि अनियोज्यविपयत्वात्कुण्ठीभवन्ति उपला-दिषु प्रयुक्तक्षुरतैक्ष्ण्यादिवत् , अहेयानुपादेयवस्तुविषयत्वात् । किमर्थानि तर्हि 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यः' इत्या-दीनि विधिच्छायानि वचनानि?— स्वाभाविकप्रवृत्तिवि-षयिवमुखीकरणार्थानीति ब्रूम:। यो हि बहिर्मुख: प्रवर्तते पुरुषः 'इष्टं मे भूयाद्निष्टं मा भूत्' इति, न च तत्रात्य-न्तिकं पुरुषार्थे लभते, तमात्यन्तिकपुरुषार्थवाञ्चिनं स्वाभा-विकात्कार्यकरणसंघातप्रवृत्तिगोचराद्विमुखीकुत्य प्रत्यगात्मस्रो-तस्तया प्रवर्तयन्ति 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः ' इत्यादीनि ; तस्यात्मान्वेषणाय प्रवृत्तस्याहेयमनुपादेयं चात्मतत्त्वमुपदिइय-ते-- 'इदं सर्वे यद्यमात्मा ' 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्त-त्केन कं पदयेत्...केन कं विजानीयात् ' 'विज्ञातारमरे केन विजानीयात् ' अयमात्मा ब्रह्म ' इत्यादिभिः । यद्प्यकर्त-व्यप्रधानमात्मज्ञानं हानायोपादानाय वा न भवतीति, तत्त-थैवेत्यभ्युपगम्यते । अलंकारो ह्ययमस्माकम् - यद्बह्यात्मा-वगतौ सत्यां सर्वकर्तव्यताहानिः कृतकृत्यता चेति । तथा च श्रति:- 'आत्मानं चेद्विजानीयाद्यमस्मीति पूरुषः। किमिच्छन्कस्य कामाय शरीरमनुसंज्वरेत् ' इति, ' एतद्भुद्धा बुद्धिमान्स्यात्कृतकृत्यश्च भारत ' इति च स्मृति: । तम्मान्न प्रतिपत्तिविधिशेषतया ब्रह्मणः समर्पणम् ॥

यदिप केचिदाहु:--प्रवृत्तिनिवृत्तिविधितच्छेषव्यतिरेकेण केवलवस्तुवादी वेदभागो नास्तीति, तन्न ; औपनिषदस्य पुरुष-स्यानन्यशेषत्वात् योऽसावुपनिषत्स्वेवाधिगतः पुरुषोऽसंसारी ब्रह्मस्वरूपः उत्पाद्यादिचतुर्विधद्रव्यविलक्षणः स्वप्रकरणस्थो-**ऽनन्यशेष:, नासौ नास्तीति नाधिगम्यत इति वा शक्यं व-**दितुम : 'स एष नेति नेत्यात्मा ' इत्यात्मशब्दात् आत्मनश्च प्रत्याख्यातुमशक्यत्वात् , य एव निराकर्ता तस्यैवात्मत्वात् । नन्वात्मा अहंप्रत्ययविषयत्वादुपनिषत्स्वेव विज्ञायत इत्यनुपप-त्रम्; न, तत्साक्षित्वेन प्रत्युक्तत्वात् । न ह्यहंप्रत्ययविषयक-र्तृट्यतिरेकेण तत्साक्षी सर्वभूतस्थः सम एकः कूटस्थनित्यः पुरुषो विधिकाण्डे तर्कसमये वा केनचिद्धिगतः सर्वस्या-त्मा। अतः स न केनचित्प्रत्याख्यातुं शक्यः, विधिशेषत्वं वा नेतुम्-आत्मत्वादेव च सर्वेषाम्-न हेयो नाप्युपादेय: । सर्व हि विनद्यद्विकारजातं पुरुषान्तं विनद्यति ; पुरुषो हि वि-नाशहेत्वभावाद्विनाशी; विक्रियाहेत्वभावाच कूटस्थनित्यः; अत एव नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभाव:; तस्मात् 'पुरुषान्न परं किंचित्सा काष्टा सा परा गतिः ' 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पु-च्छामि ' इति चौपनिषद्त्वविशेषणं पुरुषस्योपनिषत्सु प्रा- धान्येन प्रकाइयमानत्वे उपपद्यते । अतो भूतवस्तुपरो वेद-भागो नास्तीति वचनं साहसमात्रम् ॥

यदिप शास्त्रतात्पर्यविदामनुक्रमणम्—' दृष्टो हि तस्यार्थः कर्मावबोधनम् ' इत्येवमादि, तत् धर्मजिज्ञासाविषयत्वाद्विधि-प्रतिषेधशास्त्राभिप्रायं द्रष्टव्यम्। अपि च 'आम्नायस्य क्रियार्थ-त्वादानर्थक्यमतदर्थानाम् ' इत्येत्देकान्तेनाभ्युपगच्छतां भू-तोपदेशानामानर्थक्यप्रसङ्गः । प्रवृत्तिनिवृत्तिव्यतिरेकेण भूतं चेद्वस्तूपदिशति भव्यार्थत्वेन, कूटस्थनित्यं भूतं नोपदिशतीति को हेतुः। न हि भूतमुपदिदयमानं किया भवति। अकि-यात्वेऽपि भूतस्य क्रियासाधनत्वात्क्रियार्थ एव भूतोपदेश इति चेत् , नैष दोप: ; क्रियार्थत्वेऽपि क्रियानिर्वर्तनशक्ति-मद्रस्तूपदिष्टमेव; क्रियार्थत्वं तु प्रयोजनं तस्य; न चैता-वता वस्त्वनुपदिष्टं भवति । यदि नामोपदिष्टं किं तव तेन स्यादिति, उच्यते— अनवगतात्मवस्तूपदेशश्च तथैव भवितुमर्हति; तद्वगत्या मिथ्याज्ञानस्य संसारहेतोर्निवृत्तिः प्रयोजनं क्रियत इत्यविशिष्टमर्थवत्त्वं क्रियासाधनवस्तूप-देशेन । अपि च 'ब्राह्मणो न हन्तब्यः' इति चैवमाद्या निवृत्तिरुपदिइयते । न च सा क्रिया । नापि क्रियासाध-नम् । अक्रियार्थानामुपदेशोऽनर्थकश्चेत् , 'ब्राह्मणो न हन्त- व्यः' इत्यादिनिवृत्त्युपदेशानामानर्थक्यं प्राप्तम् । तश्चानिष्टम् । न च स्वभावप्राप्तहन्त्यर्थानुरागेण नव्यः शक्यमप्राप्तिकया-र्थत्वं कल्पयितुम् , हननिक्रयानिवृत्त्यौदासीन्यव्यतिरेकेण । नव्यश्चेष स्वभावः, यत्स्वसंबन्धिनोऽभावं बोधयतीति । अभावबुद्धिश्चौदासीन्ये कारणम् । सा च दग्धेन्धनाग्नि-वत्स्वयमेवोपशाम्यति । तस्मात्प्रसक्तिक्यानिवृत्त्यौदासीन्य-मेव 'ब्राह्मणो न हन्तव्यः ' इत्यादिषु प्रतिपेधार्थं मन्यामहे, अन्यत्र प्रजापतिव्रतादिभ्यः । तस्मात्पुरुषार्थानुपयोग्युपा-ख्यानादिभूतार्थवादविषयमानर्थक्याभिधानं द्रष्टव्यम् ॥

यद्ण्युक्तम्— कर्तव्यविध्यनुप्रवेशमन्तरेण वस्तुमात्रमु-च्यमानमनर्थकं स्यात् 'सप्तद्वीपा वसुमती' इत्यादिवदिति, तत्परिहृतम्; 'रज्जुरियम्, नायं सर्पः' इति वस्तुमात्रकथ-नेऽपि प्रयोजनस्य दृष्टत्वात् । ननु श्रुतब्रह्मणोऽपि यथापूर्व संसारित्वदर्शनात्र रज्जुस्वरूपकथनवदर्थवत्त्वमित्युक्तम्; अ-त्रोच्यते—नावगतब्रह्मात्मभावस्य यथापूर्वं संसारित्वं शक्यं दर्शयितुम्, वेदप्रमाणजनितब्रह्मात्मभावविरोधात् । न हि शरीराद्यात्माभिमानिनो दुःखभयादिमत्त्वं दृष्टमिति, तस्यैव वेदप्रमाणजनितब्रह्मात्मावगमे तद्भिमाननिवृत्तो तदेव मि-ण्याज्ञाननिमित्तं दुःखभयादिमत्त्वं भवतीति शक्यं कल्प- यितुम् । न हि धनिनो गृहस्थस्य धनाभिमानिनो धनापहा-रनिमित्तं दुःखं दृष्टमिति, तस्यैव प्रव्रजितस्य धनाभिमान-रहितस्य तदेव धनापहारिनिमित्तं दुःखं भवति। न च कुण्डिलनः कुण्डिलित्वाभिमानिनिमित्तं सुखं दृष्टीमिति तस्यैव कुण्डलवियुक्तस्य कुण्डलित्वाभिमानरहितस्य तदेव कुण्डलि-त्वाभिमाननिमित्तं सुखं भवति । तदुक्तं श्रुत्या-- 'अश-रीरं वाव सन्तं न प्रियाप्रिये स्प्रशतः ' इति । शरीरे पतिते-ऽशारीरत्वं स्यात्, न जीवत इति चेत्, न: सशरीरत्वस्य मिथ्याज्ञाननिमित्तत्वात् । न ह्यात्मनः शरीरात्माभिमानल-क्षणं मिथ्याज्ञानं मुक्त्वा अन्यतः सञ्चरीरत्वं शक्यं कल्प-यितुम् । नित्यमशरीरत्वमकर्मनिमित्तत्वादित्यवोचाम । त-त्कृतधर्माधर्मनिमित्तं सशरीरत्वमिति चेत् , न ; शरीरसंबन्ध-स्यासिद्धत्वात् धर्माधर्मयोरात्मकृतत्वासिद्धेः, शरीरसंबन्धस्य धर्माधर्मयोस्तत्कृतत्वस्य चेतरेतराश्रयत्वप्रसङ्गात् ; अन्धपरम्प-रैषा अनादित्वकल्पना, क्रियासमवायाभावाचात्मनः कर्तृत्वा-नुपपत्तेः । संनिधानमात्रेण राजप्रभृतीनां दृष्टं कर्तृत्विमिति चेत्, न; धनदानाद्युपार्जितभृत्यसंबन्धित्वात्तेषां कर्तृत्वो-पपत्तेः ; न त्वात्मना धनदानादिवच्छरीरादिभिः म्वस्वामिभा-वसंबन्धनिमित्तं किंचिच्छक्यं कल्पयितुम् । मिश्याभिमानस्तु प्रत्यक्षः संबन्धहेतुः । एतेन यजमानत्वमात्मनो व्याख्यातम् । अवाह:-देहादिव्यतिरिक्तस्यात्मनः आत्मीये देहादावहमभि-मानो गौण:, न मिथ्येति चेत् , न ; प्रसिद्धवस्तुभेदस्य गौणत्व-मुख्यत्वप्रसिद्धेः । यस्य हि प्रसिद्धो वस्तुभेदः-यथा केस-रादिमानाकृतिविशेषोऽन्वयव्यतिरेकाभ्यां सिंहशब्दप्रत्ययभाङ मुख्योऽन्यः सिद्धः, ततश्चान्यः पुरुषः प्रायिकैः कौर्यशौर्या-दिभि: सिंहगुणै: संपन्न: सिद्ध:, तस्य तस्मिन्पुरुषे सिंहशब्द-प्रत्ययो गौणौ भवतः; नाप्रसिद्धवस्तुभेदस्य। तस्य त्वन्यत्रान्य-शब्दप्रत्ययौ भ्रान्तिनिमित्तावेव भवतः, न गौणौ ; यथा मन्दा-न्धकारे स्थाणुर्यमित्यगृह्यमाणविशेषे पुरुपशब्दप्रत्ययौ स्था-णुविषयौ, यथा वा शुक्तिकायामकस्माद्रजतिमद्मिति निश्चितौ शब्दप्रत्ययौ, तद्वदेहादिसंघाते, अहम् इति निरुपचारेण शब्द-प्रत्ययावात्मानात्माविवेकेनोत्पद्यमानौ कथं गौणौ शक्यौ वदि-तम । आत्मानात्मविवेकिनामपि पण्डितानामजाविपालाना-मिवाविविक्तौ शब्दप्रत्ययौ भवतः । तस्माद्देहादिव्यतिरिक्ता-त्मास्तित्ववादिनां देहादावहंप्रत्ययो मिथ्यैव, न गौणः । तस्मान्मिथ्याप्रत्ययनिमित्तत्वात्सशरीरत्वस्य, सिद्धं जीवतो-ऽपि विदुषोऽशरीरत्वम् । तथा च ब्रह्मविद्विषया श्रुति:— 'तद्यथाहिनिरुर्वयनी वरुमीके मृता प्रत्यस्ता शयीतैवमे-

वेद शरीरं शेते अथायमशरीरोऽमृतः प्राणो ब्रह्मैव तेज एवं इति ; 'सचक्षुरचक्षुरिव सकर्णोऽकर्ण इव सवागवागिव सम-ना अमना इव सप्राणोऽप्राण इव दित च । स्मृतिरिपि— 'स्थितप्रज्ञस्य का भाषा' इत्याद्या स्थितप्रज्ञस्य स्थणान्याच- क्षाणा विदुषः सर्वप्रवृत्त्यसंबन्धं दर्शयति । तस्मान्नावगत- ब्रह्मात्मभावस्य यथापूर्वे संसारित्वम् । यस्य तु यथापूर्वे संसारित्वं नासाववगतब्रह्मात्मभाव इत्यनवद्यम् ॥

यत्पुनकक्तं श्रवणात्पराचीनयोर्भननिनिद्ध्यासनयोर्दर्शनाद्विधिशेषत्वं ब्रह्मणः, न स्वरूपपर्यवसायित्विभिति, तन्न ; श्रवणवद्वगत्यर्थत्वान्मननिनिद्ध्यासनयोः। यदि द्यवगतं ब्रह्मान्यत्न विनियुज्येत, भवत्तदा विधिशेषत्वम् ; न तु तद्स्ति,
मननिनिद्ध्यासनयोरिप श्रवणवद्वगत्यर्थत्वात् । तस्मान्न
प्रतिपत्तिविधिविषयतया शास्त्रप्रमाणकत्वं ब्रह्मणः संभवतीत्यतः स्वतन्त्रमेव ब्रह्म शास्त्रप्रमाणकं वेदान्तवाक्यसमन्वयादिति सिद्धम् । एवं च सति 'अथातो ब्रह्मजिज्ञासा'
इति तद्विषयः पृथक् शास्त्रारम्भ उपपद्यते । प्रतिपत्तिविधिपरत्वे हि 'अथातो धर्मजिज्ञासा' इत्येवारब्धत्वान्न पृथक्
शास्त्रमारभ्येत ; आरभ्यमाणं चैवमारभ्येत— अथातः परिशिष्टधर्मजिज्ञासेति, 'अथातः कत्वर्थपुरुषार्थयोर्जिज्ञासा'

इतिवत् । ब्रह्मात्मैक्यावगितस्त्वप्रतिज्ञातेति तद्थों युक्तः शास्त्रारम्भः— 'अथातो ब्रह्मजिज्ञासा' इति । तस्मात् अहं ब्रह्मास्मात्येतद्वसाना एव सर्वे विधयः सर्वाणि चेत-राणि प्रमाणानि । न ह्यहेयानुपादेयाद्वैतात्मावगतौ सत्याम्, निर्विषयाण्यप्रमातृकाणि च प्रमाणानि भवितुमर्हन्तीति । अपि चाहु:— 'गौणिमिध्यात्मनोऽसत्त्वे पुत्रदेहादिबाधनात् । स-द्वह्मात्माहिमित्येवं बोधे कार्यं कथं भवेत् ॥ अन्वेष्टव्यात्म-विज्ञानात्प्राक्प्रमातृत्वमात्मनः । अन्विष्टः स्यात्प्रमातेव पा-प्रमदोषादिवर्जितः ॥ देहात्मप्रत्ययो यद्वत्प्रमाणत्वेन कित्पतः । छौकिकं तद्वदेवेदं प्रमाणं त्वात्मिनिश्चयात् ' इति ॥

एवं ताबद्वेदान्तवाक्यानां ब्रह्मात्मावगतिप्रयोजनानां ब्र-ह्मात्मिन तात्पर्येण समिन्वतानामन्तरेणापि कार्यानुप्रवेशं ब्रह्मणि पर्यवसानमुक्तम् । ब्रह्म च सर्वज्ञं सर्वशक्ति जगदु-त्पित्तिस्थितिलयकारणिमत्युक्तम् । सांख्यादयस्तु परिनिष्ठितं वस्तु प्रमाणान्तरगम्यमेवेति मन्यमानाः प्रधानादीनि कार-णान्तराण्यनुमिमानास्तत्परतयैव वेदान्तवाक्यानि योजय-नित । सर्वेष्वेव वेदान्तवाक्येषु सृष्टिविषयेष्वनुमानेनैव कार्येण कारणं लिलक्ष्मियिषतम् । प्रधानपुरुषसंयोगा नित्यानुमेया इति सांख्या मन्यन्ते । काणादास्त्वेतेभ्य एव वाक्येभ्य ईश्वरं निमित्तकारणमनुमिमते, अण्ंश्च समवायिकारणम् । एवमन्येऽपि तार्किका वाक्याभासयुक्त्याभासावष्टमभाः पूर्व-पक्षवादिन इहोत्तिष्ठन्ते । तत्र पदवाक्यप्रमाणज्ञेनाचार्येण वेदान्तवाक्यानां ब्रह्मात्मावगतिपरत्वप्रदर्शनाय वाक्याभा-सयुक्त्याभासप्रतिपत्त्वः पूर्वपक्षीकृत्य निराक्रियन्ते ॥

तत्र सांख्याः प्रधानं त्रिगुणमचेतनं स्वतन्त्रं जगत्कारणभिति मन्यमाना आहुः— यानि वेदान्तवाक्यानि सर्वज्ञस्य
सर्वशक्तें द्वाणो जगत्कारणत्वं प्रदर्शयन्तीत्यवोचः, तानि
प्रधानकारणपक्षेऽिप योजयितुं शक्यन्ते । सर्वशक्तित्वं तावत्प्रधानस्यापि स्विवकारिवषयमुपपद्यते । एवं सर्वज्ञत्वमप्युपपद्यते; कथम १ यत्त्वं ज्ञानं मन्यसे, स सत्त्वधर्मः, 'सत्त्वात्संजायते ज्ञानम् 'इति स्मृतेः। तेन च सत्त्वधर्मेण ज्ञानेन कार्यकरणवन्तः पुरुषाः सर्वज्ञा योगिनः प्रसिद्धाः। सत्त्वस्य हि
निरितशयोत्कर्षे सर्वज्ञत्वं प्रसिद्धम्। न केवलस्य अकार्यकरणस्य पुरुषस्योपल्लिधमात्रस्य सर्वज्ञत्वं किंचिज्ज्ञत्वं वा
कल्पयितुं शक्यम्। त्रिगुणत्वात्तु प्रधानस्य सर्वज्ञानकारणभूतं सत्त्वं प्रधानावस्थायामिष विद्यत इति प्रधानस्याचेतनस्यैव सतः सर्वज्ञत्वमुपचर्यते वेदान्तवाक्येषु । अवश्यं
च त्वयापि सर्वज्ञं ब्रह्मेत्यभ्युपगच्छता सर्वज्ञानशक्तिमत्त्वेनैव

सर्वज्ञत्वमभ्युपगन्तव्यम्। न हि सर्वदा सर्वविषयं ज्ञानं कुर्व-देव ब्रह्म वर्तते। तथाहि— ज्ञानस्य नित्यत्वे ज्ञानिक्रयां प्रति स्वातन्त्र्यं ब्रह्मणो हीयेत; अथानित्यं तदिति ज्ञानिक्रयाया उपरमे उपरमेतापि ब्रह्म, तदा सर्वज्ञानशक्तिमन्त्वेनैव सर्व-ज्ञत्वमापतित। अपि च प्रागुत्पत्तेः सर्वकारकशून्यं ब्रह्मेष्यते त्वया। न च ज्ञानसाधनानां शरीरेन्द्रियादीनामभावे ज्ञानो-त्पत्तिः कस्यचिदुपपन्ना। अपि च प्रधानस्यानेकात्मकस्य परिणामसंभवात्कारणत्वोपपत्तिर्भृदादिवत्, नासंहतस्यैका-त्मकस्य ब्रह्मणः; — इत्येवं प्राप्ते, इदं सूत्रमारभ्यते—

ईक्षतेनीशब्दम् ॥ ५ ॥

न सांख्यपरिकल्पितमचेतनं प्रधानं जगतः कारणं शक्यं वेदान्तेष्वाश्रयितुम् । अशब्दं हि तत् । कथमशब्द५. ईक्षल्यधि- त्वम् १ ईश्वतेः ईक्षितृत्वृश्रवणात्कारणस्य ।
करणम् । कथम् १ एवं हि श्रूयते— 'सदेव सोम्येद्मप्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्' इत्युपक्रम्य 'तदेश्वत बहु
स्यां प्रजायेयेति तत्तेजोऽस्चजत' इति । तत्र इदंशब्द्वाच्यं नामरूपव्याकृतं जगत् प्रागुत्पत्तेः सदात्मनावधार्यः,
तस्यैव प्रकृतस्य सच्छब्द्वाच्यस्येक्षणपूर्वकं तेजःप्रभृतेः
स्रष्टृत्वं दर्शयति । तथान्यत्र— 'आत्मा वा इद्मेक एवाय

आसीत्। नान्यित्कचन मिषत्। स ईश्चत लोकान्नु सृजा इति। स इमाँ होकानसृजतं इतीश्चापूर्विकामेव सृष्टिमा-चष्टे। किचच षोडशकलं पुरुषं प्रस्तुत्याह्— 'स ईश्चां-चक्रे, स प्राणमसृजतं इति। ईश्चतेरिति च धात्वर्थनिर्दे-शोऽभिष्रेतः, यजतेरितिवत्, न धातुनिर्देशः। तेन 'यः स-र्वज्ञः सर्वविद्यस्य ज्ञानमयं तपः। तस्मादेतद्वद्वा नाम रूप-मन्नं च जायते द्वेवमादीन्यिप सर्वज्ञेश्वरकारणपराणि वाक्यान्युदाह्त्व्यानि।।

यत्तू सत्त्वधर्मेण ज्ञानेन सर्वज्ञं प्रधानं भविष्यतीति, तन्नोपपद्यते। न हि प्रधानावस्थायां गुणसाम्यात्सत्त्वधर्मों ज्ञानं संभवति। नन्तू सर्वज्ञानशक्तिमत्त्वेन सर्वज्ञं भवि-ष्यतीति; तद्पि नोपपद्यते। यदि गुणसाम्ये सति सत्त्वव्यपाश्रयां ज्ञानशक्तिमाश्रित्य सर्वज्ञं प्रधानमुच्येत, कामं रजस्तमोव्यपाश्रयामपि ज्ञानप्रतिबन्धकशक्तिमाश्रित्य किंचिष्ज्ञमुच्येत। अपि च नासाक्षिका सत्त्ववृत्ति-जीनातिना अभिधीयते। न चाचेतनस्य प्रधानस्य साक्षि-त्वमस्ति। तस्मादनुपपन्नं प्रधानस्य सर्वज्ञत्वम्। योगिनां तु चेतनत्वात्सत्त्वोत्कर्षनिमित्तं सर्वज्ञत्वमुपपन्नमित्यनुदाहरणम्। अथ पुनः साक्षिनिमित्तमीक्षितृत्वं प्रधानस्यापि कल्प्येत,

यथाग्निनिमित्तमयःपिण्डादेदेग्धृत्वम् ; तथा सति यन्निमि-त्तमीक्षितृत्वं प्रधानस्य, तदेव सर्वज्ञं ब्रह्म मुख्यं जगतः कारणिमति युक्तम् । यत्पुनरुक्तं ब्रह्मणोऽपि न मुख्यं सर्वज्ञत्वमुपपद्यते, नित्यज्ञानिकयत्वे ज्ञानिक्रयां स्वातन्त्र्यासंभवादिति; अत्रोच्यते— इदं तावद्भवान्प्र-प्टव्य:-- कथं नित्यज्ञानिकयत्वे सर्वज्ञत्वहानिरिति । यस्य हि सर्वविषयावभासनक्षमं ज्ञानं नित्यमस्ति, सोऽस-र्वज्ञ इति विप्रतिषिद्धम्। अनित्यत्वे हि ज्ञानस्य, कदाचि-ज्ञानाति कदाचित्र जानातीत्यसर्वज्ञत्वमि स्यात् । नासौ ज्ञाननित्यत्वे दोषोऽस्ति । ज्ञाननित्यत्वे ज्ञानविषयः स्वात-न्त्र्यव्यपदेशो नोपपद्यते इति चेत् , न ; प्रततौष्ण्यप्रकाशेऽपि सवितरि 'दहति' 'प्रकाशयति ' इति स्वातन्त्र्यव्यपदेशदर्श-नात् । ननु सवितुर्दाद्यप्रकाइयसंयोगे सति 'दहति' 'प्रकाशयति' इति व्यपदेशः स्यात् ; न तु ब्रह्मणः प्रागु-त्पत्तेज्ञीनकर्मसंयोगोऽस्तीति विषमो दृष्टान्तः । नः अस-त्यपि कर्मणि 'सविता प्रकाशते' इति कर्तृत्वव्यपदेशदर्श-नात् , एवमसत्यपि ज्ञानकर्मणि ब्रह्मणः 'तदेक्षत ' इति कर्त्-त्वव्यपदेशोपपत्तेर्न वैषम्यम् । कर्मापेक्षायां तु ब्रह्मणि ईक्षि-तृत्वश्रुतयः सुतरामुपपन्नाः । किं पुनस्तत्कर्म, यत्रागुत्पत्ते- रीश्वरज्ञानस्य विषयो भवतीति— तत्त्वान्यत्वाभ्यामनिर्व-चनीये नामरूपे अव्याकृते व्याचिकीर्षिते इति ब्रूमः। यत्प्रसादाद्धि योगिनामप्यतीतानागतविषयं प्रत्यक्षं ज्ञानमि-च्छन्ति योगशास्त्रविदः, किमु वक्तव्यं तस्य निस्रसिद्धस्ये-श्वरस्य सृष्टिस्थितिसंहृतिविषयं निस्ज्ञानं भवतीति । यद-प्युक्तं प्रागुत्पत्तेर्वह्मणः शरीरादिसंबन्धमन्तरेणेक्षितृत्वमनुप-पन्नमिति, न तचोद्यमवतरितः; सवितृप्रकाशवद्भद्धणो ज्ञान-स्वरूपनित्यत्वे ज्ञानसाधनापेक्षानुपपत्तेः । अपि चाविद्यादि-मतः संसारिणः शरीराद्यपेक्षा ज्ञानोत्पत्तिः स्यात् ; न ज्ञान-प्रतिबन्धकारणरहितस्येश्वरस्य । मन्त्रौ चेमावीश्वरस्य शरी-राद्यनपेक्षतामनावरणज्ञानतां च दर्शयत:-- 'न तस्य कार्यं करणं च विद्यते न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते । परास्य शक्तिर्विविधैव श्रयते स्वाभाविकी ज्ञानबलिकया च इति । 'अपाणिपादो जवनो प्रहीता पश्यत्यचक्षुः स शृणोत्यकर्णः । स वेत्ति वेद्यं न च तस्यास्ति वेत्ता तमाहु-रग्रयं पुरुषं महान्तम् 'इति च। ननु नास्ति तव ज्ञानप्र-तिबन्धकारणरहितेश्वरादन्यः संसारी— 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा नान्योऽतोऽस्ति विज्ञाता' इत्यादिश्रुतेः; तत्र किमिद-मुच्यते— संसारिण: शरीराद्यपेक्षा ज्ञानोत्पत्ति:, नेश्वरस्ये- ति ? अत्रोच्यते—सत्यं नेश्वरादन्यः संसारी ; तथापि देहादिसंघातोपाधिसंबन्ध इष्यत एव, घटकरकागिरिगुहाग्रुपाधिसंबन्ध इव व्योग्नः ; तत्कृतश्च शब्दप्रत्ययव्यवहारो छोकस्य
दृष्टः— 'घटच्छिद्रम्' 'करकच्छिद्रम्' इत्यादिः, आकाशाव्यतिरेकेऽपि ; तत्कृता चाकाशे घटाकाशादिभेदामिध्याबुद्धिर्दृष्टा ; तथेहापि देहादिसंघातोपाधिसंबन्धाविवेककृतेश्वरसंसारिभेदिमिध्याबुद्धिः । दृश्यते चात्मन एव सतो
देहादिसंघातेऽनात्मन्यात्मत्वाभिनिवेशो मिध्याबुद्धिमात्रेण
पूर्वपूर्वेण । सति चैवं संसारित्वे देहाद्यपेक्षमीक्षितृत्वमुपपन्नं
संसारिणः । यद्प्युक्तं प्रधानस्यानेकात्मकत्वानमृदादिवत्कारणत्वोपपत्तिर्नासंहतस्य ब्रह्मण इति, तत्प्रधानस्याशब्दत्वेनेव प्रत्युक्तम् । यथा तु तर्केणापि ब्रह्मण एव कारणत्वं
निवोंदुं शक्यते, न प्रधानादीनाम् , तथा प्रपञ्चिष्यित
'न विछक्षणत्वादस्य—' इत्येवमादिना ॥

अत्राह— यदुक्तं नाचेतनं प्रधानं जगत्कारणमीक्षित्-त्वश्रवणादिति, तद्न्यथाप्युपपद्यते; अचेतनेऽपि चेतनव-दुपचारदर्शनात् । यथा प्रत्यासन्नपतनतां नद्याः कूलस्या-लक्ष्य 'कूलं पिपतिषति' इत्यचेतनेऽपि कूले चेतनवदुप-चारो दृष्टः, तद्वद्चेतनेऽपि प्रधाने प्रत्यासन्नसर्गे चेतनवदुप- चारों भविष्यति 'तदैश्चत' इति । यथा छोके कश्चिचेतनः स्नात्वा भुक्त्वा चापराह्ने 'प्रामं रथेन गमिष्यामि ' इती- श्चित्वा अनन्तरं तथैव नियमेन प्रवर्तते, तथा प्रधानमपि महदाद्याकारेण नियमेन प्रवर्तते; तस्माचेतनवदुपचर्यते । कस्मात्पुनः कारणात् विहाय मुख्यमीक्षित्त्वम् औपचारिकं कल्प्यते हैं 'तत्तेज ऐश्चत' 'ता आप ऐश्चन्त' इति चाचेतनयोरप्यप्तेजसोश्चेतनवदुपचारदर्शनात्; तस्मात्सत्क- र्तृकमपीक्षणमौपचारिकमिति गम्यते, उपचारप्राये वचनात्; —इत्येवं प्राप्ते, इदं सूत्रमारभ्यते—

गौणश्चेन्नात्मदाब्दात् ॥ ६ ॥

यदुक्तं प्रधानमचेतनं सच्छब्द्वाच्यं तिस्मन्नौपचारिकमी-क्षितृत्वम् अप्तेजसोरिवेति, तदसत्। कस्मात् १ आत्मशब्दात् ; 'सदेव सोम्येद्मप्र आसीत् ' इत्युपक्रम्य, 'तदेक्षत' 'तत्ते-जोऽस्जत' इति च तेजोबन्नानां सृष्टिमुक्त्वा, तदेव प्रकृतं सदीक्षित् तानि च तेजोबन्नानि देवताशब्देन परामृश्याह— 'सेयं देवतैक्षत' 'हन्ताहमिमास्तिस्रो देवता अनेन जीवेनात्म-नानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि ' इति । तत्र यदि प्रधान-मचेतनं गुणवृत्त्येक्षित् कल्प्येत, तदेव प्रकृतत्वात् 'सेयं देवता' इति परामृश्येत ; न तदा देवता जीवमात्मशब्देनाभिद्ध्यात् ।

जीवो हि नाम चेतनः शरीराध्यक्षः प्राणानां धारयिता, त-त्प्रसिद्धेर्निवेचनाच । स कथमचेतनस्य प्रधानस्यात्मा भवेत् । आत्मा हि नाम स्वरूपम्। नाचेतनस्य प्रधानस्य चे-तनो जीव: स्वरूपं भवितुमहीति । अथ तु चेतनं ब्रह्म मु-ख्यमीक्षित् परिगृद्धेत, तस्य जीवविषय आत्मशब्दप्रयोग उपपद्यते । तथा 'स य एषोऽणिमैतदात्म्यामिद् ५ सर्वे त-त्सत्य ५ स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो ' इत्यत्र 'स आत्मा ' इति प्रकृतं सद्णिमानमात्मानमात्मशब्देनोपदिइय, 'तत्त्व-मसि श्वेतकेतो ' इति चेतनस्य श्वेतकेतोरात्मत्वेनोपदिशाति । अप्तेजसोस्त्— विषयत्वाद्चेतनत्वम् , नामरूपव्याकरणादौ च प्रयोज्यत्वेनैव निर्देशात् , न चात्मशब्दवत्किचिन्मुख्यत्वे कारणमस्तीति - युक्तं कूळवद्गीणत्वमीक्षितृत्वस्य । तयोरिप सद्धिष्ठितत्वापेक्षमेवेक्षितृत्वम् । सतस्त्वात्मशब्दान्न गौण-मीक्षितृत्वमित्युक्तम् ॥

अथोच्येत—अचेतनेऽपि प्रधाने भवत्यात्मशब्दः, आ-त्मनः सर्वार्थकारित्वात्; यथा राज्ञः सर्वार्थकारिणि भृत्ये भवत्यात्मशब्दः 'ममात्मा भद्रसेनः' इति । प्रधानं हि पुरुषस्यात्मनो भोगापवर्गौ कुर्वदुपकरोति, राज्ञ इव भृत्यः संधिविष्रहादिषु वर्तमानः । अथवैक एवात्मशब्दश्चेतनाचे- सू. ७.]

तनविषयो भविष्यति, 'भूतात्मा' 'इन्द्रियात्मा' इति च प्रयोगदर्शनात्; यथैक एव ज्योति:शब्द: ऋतुज्वलन-विषयः । तत्र कुत एतदात्मशब्दादीक्षतेरगौणत्वमित्यत उ-त्तरं पठति-

तन्निष्टस्य मोक्षोपदेशात्॥७॥

न प्रधानमचेतनमात्मशब्दालम्बनं भवितुमर्हति ; 'स आत्मा दित प्रकृतं सदिणमानमादाय, 'तत्त्वमिस श्वेत-केतो ' इति चेतनस्य श्वेतकेतोर्मोक्षयितव्यस्य तन्निष्टामुप-दिइय, 'आचार्यवान्पुरुषो वेद तस्य ताबदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्येऽथ संपत्स्ये 'इति मोक्षोपदेशात्। यदि ह्यचेतनं प्रधानं सच्छव्दवाच्यम् 'तत् असि दिति प्राह्येन् , मुमुक्षुं चेतनं सन्तमचेतनोऽसीति, तदा विपरीतवादि शास्त्रं पुरुष-स्यानर्थायेत्यप्रमाणं स्यात् । न तु निर्दोषमिदं शास्त्रमप्रमाणं कल्पयितुं युक्तम् । यदि चाज्ञस्य सतो मुमुक्षोरचेतनमनात्मा-नमात्मेत्युपदिशेत्प्रमाणभूतं शास्त्रम्, स श्रद्दधानतया अन्ध-गोलाङ्गलन्यायेन तदात्मदृष्टिं न परित्यजेत्, तद्यतिरिक्तं चात्मानं न प्रतिपद्येत; तथा सति पुरुषार्थाद्विहन्येत, अनर्थं वा ऋच्छेत्। तस्माद्यथा स्वर्गाद्यर्थिनोऽग्निहोत्रादि-साधनं यथाभूतमुपिद्शति, तथा मुमुक्षोरिप 'स आत्मा

तत्त्वमसि श्वेतकेतो ' इति यथाभूतमेवात्मानमुपदिशतीति युक्तम् । एवं च सति तप्तपरशुप्रहणमोक्षदृष्टान्तेन सत्या-भिसंधस्य मोक्षोपदेश उपपद्यते । अन्यथा ह्यमुख्ये सदा-त्मतत्त्वोपदेशे. 'अहमुक्थमस्मीति विद्यात् ' इतिवत्संपन्मा-विभिद्मनित्यफलं स्यात्; तत्न मोक्षोपदेशो नोपपद्येत । तस्मान्न सद्णिमन्यात्मशब्दस्य गौणत्वम् । भृत्ये तु स्वामि-भृत्यभेदस्य प्रत्यक्षत्वादुपपन्नो गौण आत्मशब्दः 'ममात्मा भद्रसेनः ' इति । अपि च कचिद्गीणः शब्दो दृष्ट इति नैतावता शब्दप्रमाणकेऽर्थे गौणीकल्पना न्याय्या, सर्व-त्रानाश्वासप्रसङ्गात् । यत्तूक्तं चेतनाचेतनयोः साधारण आ-त्मशब्दः, ऋतुज्वल्लनयोरिव ज्योति:शब्द इति, तन्न; अने-कार्थत्वस्यान्याय्यत्वात् । तस्माचेतनविषय एव मुख्य आत्म-शब्दश्चेतनत्वोपचाराद्भूतादिषु प्रयुज्यते— 'भूतात्मा' 'इ-न्द्रियात्मा ' इति च । साधारणत्वेऽप्यात्मशब्दस्य न प्रक-रणमुपपदं वा किंचिन्निश्चायकमन्तरेणान्यतरवृत्तिता निर्धा-रियतं शक्यते । न चात्राचेतनस्य निश्चायकं किंचित्कार-णमस्ति । प्रकृतं तु सदीक्षितृ संनिहितश्च चेतनः श्वेतकेतुः । न हि चेतनस्य श्वेतकेतोरचेतन आत्मा संभवतीत्यवोचाम । तस्माचेतनविषय इहात्मशब्द इति निश्चीयते । ज्योति:श- व्दोऽपि छौिककेन प्रयोगेण ज्वलन एव रूढः, अर्थवादक-हिपतेन तु ज्वलनसादृश्चेन कतौ प्रवृत्त इसदृष्टान्तः। अथवा पूर्वसूत्र एवात्मश्चदं निरस्तसमस्तगौणत्वसाधारण-त्वाशङ्कतया व्याख्याय, ततः स्वतन्त्र एव प्रधानकारणानिरा-करणहेतुव्यीख्येयः— 'तिन्नष्टस्य मोक्षोपदेशात्' इति। तस्मान्नाचेतनं प्रधानं सच्छव्दवाच्यम्।।

कुतश्च न प्रधानं सच्छब्दवाच्यम ?—

हेयत्वावचनाच ॥ ८॥

यद्यनात्मैव प्रधानं सच्छव्दवाच्यम्, 'स आत्मा तत्त्वमसि ' इतीहोपदिष्टं स्यात्; स तदुपदेशश्रवणादनात्मज्ञतया तत्रिष्ठो मा भूदिति, मुख्यमात्मानमुपदिदिक्षु शास्त्रं तस्य हेयत्वं
ब्रूयात्। यथारुन्धतीं दिद्शीयपुस्तत्समीपस्थां स्थूळां ताराममुख्यां प्रथममरुन्धतीति प्राह्मित्वा, तां प्रत्याख्याय, पश्चादरुन्धतीमेव प्राह्मावगिति व्रह्मायमात्मेति ब्रूयात्। न चैवमवोचत्। सन्मात्रात्मावगितिनिष्ठैव हि षष्ठप्रपाठके परिसमाप्तिर्दश्यते। च-शब्दः प्रतिज्ञाविरोधाभ्युचयप्रदर्शनार्थः। सत्यिप
हेयत्ववचने प्रतिज्ञाविरोधः प्रसज्येत। कारणविज्ञानाद्धि सवी विज्ञातमिति प्रतिज्ञातम्—'उत तमादेशमप्राक्ष्यो येना-

श्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातमिति; कथं नु भगवः स आदेशो भवतीति; यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वे मृन्मयं विज्ञातं स्याद्वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम्' 'एवं सोम्य स आदेशो भवित्तं देति वाक्योपक्रमे श्रवणात्। न च सच्छब्दवाच्ये प्रधाने भोग्यवर्गकारणे हेयत्वेनाहेयत्वेन वा विज्ञाते भोक्तृव-र्गो विज्ञातो भवति, अप्रधानविकारत्वाद्भोक्तृवर्गस्य। तस्मा-न्न प्रधानं मच्छब्दवाच्यम ॥

कुतश्च न प्रधानं सच्छब्दवाच्यम् ?---

खाप्ययात्॥ ९॥

तदेव सच्छव्दवाच्यं कारणं प्रकृत्य श्रूयते—'यत्रैतत्पु-रुषः स्विपिति नाम, सता सोम्य तदा संपन्नो भवतिः स्व-मपीतो भवतिः तस्मादेनं स्विपितीत्याचक्षतेः स्वं ह्यपीतो भ-वति' इति । एषा श्रुतिः स्विपितीत्येतत्पुरुषस्य लोकप्रसिद्धं नाम निर्वक्ति । खशव्देनेहात्मोच्यते । यः प्रकृतः सच्छव्द-वाच्यस्तमपीतो भवत्यपिगतो भवतीत्यर्थः । अपिपूर्वस्यैतेर्ल-यार्थत्वं प्रसिद्धम्, प्रभवाष्ययावित्युत्पत्तिप्रलययोः प्रयोगद-र्शनात् । मनःप्रचारोपाधिविशेषसंबन्धादिन्द्रयार्थान्गृह्वंस्त- द्विशेषापन्नो जीवो जागर्ति; तद्वासनाविशिष्ट: स्वप्नान्पदय-न्मनः शब्दवाच्यो भवति ; स उपाधिद्वयोपरमे सुषुप्तावस्था-यामुपाधिकृतविशेषाभावात्स्वासानि प्रलीन इवेति 'स्वं ह्यपी-तो भवति 'इत्युच्यते । यथा हृद्यशब्दिनवेचनं श्रुत्या द-र्शितम्—'स वा एप आत्मा हृदि, तस्यैतदेव निरुक्तम्— हृद्ययमिति ; तस्माद्भृद्यमिति '; यथा वाज्ञनायोदन्याशब्द-प्रवृत्तिमूलं दर्शयित श्रुति:-- 'आप एव तद्शितं नयन्ते ' 'तेज एव तत्पीतं नयते ' इति च ; ' एवं स्वमात्मानं सच्छब्द-वाच्यमपीता भवति ' इतीममर्थ स्विपतिनामनिर्वचनेन दर्श-यति । न च चेतन आत्मा अचेतनं प्रधानं स्वरूपत्वेन प्रतिप-द्येत । यदि पुनः प्रधानमेवात्मीयत्वात्स्वशब्देनैवोच्येत, एव-मपि चेतनोऽचेतनमप्येतीति विरुद्धमापद्येत । श्रुत्यन्तरं च-'प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्तो न बाह्यं किंचन वेद नान्तरम' इति सुषुप्तावस्थायां चेतने अप्ययं दर्शयति । अतो यस्मिन्न-प्ययः सर्वेषां चेतनानां तचेतनं सच्छब्दवाच्यं जगतः कारणं स्यात् , नाचेतनं प्रधानम् ॥

क़तश्च न प्रधानं जगतः कारणम् ?---

गतिसामान्यात् ॥ १० ॥

यदि तार्किकसमय इव वेदान्तेष्विप भिन्ना कारणावग-

गतिरभविष्यत्, कचिचेतनं ब्रह्म जगतः कारणम्, कचि-द्चेतनं प्रधानम्, कचिद्न्यदेवेति; ततः कदाचित्प्रधान-कारणवादानुरोधेनापीक्षत्यादिश्रवणमकल्पयिष्यत् । न त्वे-तद्क्ति । समानैव हि सर्वेषु वेदान्तेषु चेतनकारणाव-गतिः। 'यथाग्नेज्वेळतः सर्वा दिशो विस्फुळिङ्गा विप्रति-ष्ठेरन्नेवमेवेतस्मादात्मनः सर्वे प्राणा यथायतनं विप्रतिष्ठन्ते प्राणेभ्यो देवा देवेभ्यो छोकाः' इति, 'तस्माद्वा एतस्मा-दात्मन आकाशः संभूतः' इति, 'आत्मन एवदं सर्वम् ' इति, 'आत्मन एष प्राणो जायते' इति च आत्मनः कारणत्वं दर्श-यन्ति सर्वे वेदान्ताः। आत्मशब्द्श्च चेतनवचन इत्यवोचाम। महच प्रामाण्यकारणमेतत्, यद्वेदान्तवाक्यानां चेतनकार-णत्वे समानगतित्वम्, चक्षुरादीनामिव रूपादिषु । अतो गतिसमान्यात्सर्वज्ञं ब्रह्म जगतः कारणम् ॥

कुतश्च सर्वज्ञं ब्रह्म जगतः कारणम् ?—

श्रुतत्वाच ॥ ११ ॥

स्वशब्देनैव च सर्वज्ञ ईश्वरो जगतः कारणिमिति श्रूयते, श्वेताश्वतराणां मन्त्रोपिनषिद सर्वज्ञमीश्वरं प्रकृत्य— 'स कारणं करणाधिपाधिपो न चास्य कश्चिज्ञनिता न चाधिपः' इति । तस्मात्सर्वज्ञं ब्रह्म जगतः कारणम् , नाचेतनं प्रधा-नमन्यद्वेति सिद्धम् ॥

'जन्माद्यस्य यतः' इत्यारभ्य 'श्रुतत्वाच्च' इत्येतदन्तैः सूत्रैर्यान्युदाहतानि वेदान्तवाक्यानि, तेषां सर्वज्ञः सर्वशक्ति-रीश्वरो जगतो जन्मस्थितिप्रलयकारणिमस्येतस्यार्थस्य प्रति-पादकत्वं न्यायपूर्वकं प्रतिपादितम्। गतिसामान्योपन्या-सेन च सर्वे वेदान्ताश्चेतनकारणवादिन इति व्याख्यातम् । अतः परस्य प्रनथस्य किमुत्थानमिति, उच्यते — द्विरूपं हि ब्रह्मावगम्यते— नामरूपविकारभेदोपाधिविशिष्टम् , तद्विप-रीतं च सर्वोपाधिविवर्जितम् । 'यत्र हि द्वैतिमव भवति तदि-तर इतरं पदयति, यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पदयेत्' 'यत्र नान्यत्परयति नान्यच्छुणोति नान्यद्विजानाति स भूमा ; अथ यत्रान्यत्पश्यत्यन्यच्छृणोत्यन्यद्विजानाति तद-ल्पम् ; यो वै भूमा तदमृतम् ; अथ यदल्पं तन्मर्त्यम् ' ' सर्वाणि रूपाणि विचिख धीरो नामानि कृत्वाभिवद्न्यदास्ते ' 'निष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवद्यं निरश्जनम्। अमृतस्य परं सेतुं दग्धेन्धनभिवानलम् ' 'नेति नेति ' 'अस्थूलमनण्व-ह्रस्वमदीर्घम्' इति, ' न्यूनमन्यत्स्थानं संपूर्णमन्यत्' इति चैवं सहस्रशो विद्याविद्याविषयभेदेन ब्रह्मणो द्विरूपतां द्रशयिन्त

40

वेदान्तवाक्यानि । तत्राविद्यावस्थायां ब्रह्मण उपास्योपासका-दिलक्षणः सर्वो व्यवहारः। तत्र कानिचिद्वह्मण उपासनान्य-भ्युद्यार्थानि, कानिचित्क्रममुक्त्यर्थानि, कानिचित्कर्मसमृ-द्धवर्थानि । तेषां गुणविशेषोपाधिभेदेन भेदः । एक एव त पर आत्मेश्वरस्तैस्तैर्गुणविशेषैर्विशिष्ट उपास्यो यद्यपि भवति, तथापि यथागुणोपासनमेव फलानि भिद्यन्ते; 'तं यथा यथोपासते तदेव भवति ' इति श्रुते:, 'यथाऋतुरस्मिँहोके पुरुषो भवति, तथेतः प्रेत्य भवति । इति च ; स्मृतेश्च-'यं यं वापि स्मरन्भावं त्यजत्यन्ते कलेबरम्। तं तमेवैति कौन्तेय सदा तद्भावभावितः ' इति । यद्यप्येक आत्मा सर्व-भूतेषु स्थावरजङ्गमेषु गृढ:, तथापि चित्तोपाधिविशेषतारत-म्यादात्मनः कूटस्थनित्यस्यैकरूपस्याप्युत्तरोत्तरमाविष्कृतस्य तारतम्यमैश्वर्यशक्तिविशेषै: श्रूयते— 'तस्य य आत्मान-माविस्तरां वेद ' इत्यत्न ; स्मृताविप-- 'यद्यद्विभूतिमत्स-त्त्वं श्रीमदूर्जितमेव वा । तत्त्तदेवावगच्छ त्वं मम तेजोंऽशसं-भवम् ' इति यत्र यत्र विभूत्याद्यतिशयः, स स ईश्वर इत्यु-पास्यतया चोद्यते । एविमहाप्यादित्यमण्डले हिरण्मयः पुरुषः सर्वपाप्मोद्यलिङ्गात्पर एवेति वक्ष्यति । एवम् 'आकाशस्तल्लिङ्गात् ' इत्यादिषु द्रष्टव्यम् । एवं सद्योमुक्ति-

कारणमप्यात्मज्ञानमुपाधिविशेषद्वारेणोपिद्श्यमानमप्यविव-क्षितोपाधिसंबन्धिविशेषं परापरिविपयत्वेन संदिद्यमानं वाक्य-गितपर्याछोचनया निर्णेतव्यं भवित— यथेहैव तावत् 'आ-नन्दमयोऽभ्यासात्' इति । एवमेकमिष ब्रह्मापेक्षितोपाधि-संबन्धं निरस्तोपाधिसंबन्धं चोपास्यत्वेन क्षेयत्वेन च वेदा-न्तेषूपिद्श्यत इति प्रदर्शयितुं परो प्रनथ आरभ्यते । यच्च 'गितसामान्यान्' इत्यचेतनकारणिनराकरणमुक्तम् , तद्पि वाक्यान्तराणि ब्रह्मविषयाणि व्याचक्षाणेन ब्रह्मविपरीतका-रणिनिषेधेन प्रपञ्च्यते—

आनन्दमयोऽभ्यासात्॥ १२॥

तैत्तिरीयके अन्नमयं प्राणमयं मनोमयं विज्ञानमयं चानुक्रम्याम्नायते— 'तस्माद्वा एतस्माद्विज्ञानमयादन्योऽन्तर
६. आनन्दमया- आत्मानन्दमयः' इति । तत्र संशयः—
धकरणम् । किमिहानन्दमयशब्देन परमेव ब्रह्मोच्यते,
यत्प्रकृतम् 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इति, किं वान्नमयादिवद्वह्मणोऽर्थान्तरिमिति । किं तावत्प्राप्तम् १ ब्रह्मणोऽर्थान्तरममुख्य आत्मानन्दमयः स्यात् । कस्मात् १ अन्नमयाद्यमुख्यात्मप्रवाह्पतितत्वात् । अथापि स्यात्सर्वान्तरत्वादानन्दमयो मु-

ख्य एवात्मेति; न स्यात्प्रियाद्यवयवयोगाच्छारीरत्वश्रवणाच।
मुख्यश्चेदात्मा स्यान्न प्रियादिसंस्पर्शः स्यात्। इह तु 'तस्य
प्रियमेव शिरः' इत्यादि श्रूयते। शारीरत्वं च श्रूयते—'तस्यैष एव शारीर आत्मा यः पूर्वस्य' इति। तस्य
पूर्वस्य विज्ञानमयस्यैष एव शारीर आत्मा य एष आनन्दमय इत्यर्थः। न च सशरीरस्य सतः प्रियाप्रियसंस्पर्शो वारयितुं शक्यः। तस्मात्संसार्येवानन्दमय आत्मेत्येवं प्राप्ते, इदमुच्यते—

'आनन्दमयोऽभ्यासात्'। पर एवात्मानन्दमयो भवितुमर्हति । कुतः? अभ्यासात् । परिमन्नेव द्यात्मन्यानन्द्राव्दो बहुकृत्वोऽभ्यस्यते । आनन्दमयं प्रस्तुत्य 'रसो वै
सः' इति तस्यैव रसत्वमुक्त्वा, उच्यते— 'रसः होवायं
लब्ध्वानन्दीभवति । को होवान्यात्कः प्राण्यात् । यदेष
आकाश आनन्दो न स्यात् । एष होवानन्दयाति' 'सैषानन्दस्य मीमाः भवति' 'एतमानन्दमयमात्मानमुपसंक्रामिति' 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्न बिभेति कुतश्चन'
इति; 'आनन्दो ब्रह्मणो विद्वान्न बिभेति कुतश्चन'
दिक्कानमानन्दं ब्रह्म' इति ब्रह्मण्येवानन्दशब्दो दृष्टः। एवमानन्दशब्दस्य बहुकृत्वो ब्रह्मण्यभाषादानन्दमय आत्मा

ब्रह्मेति गम्यते । यत्तूक्तमन्नमयाद्यमुख्यात्मप्रवाहपतितत्वादा-नन्दमयस्याप्यमुख्यत्विमति, नासौ दोष:, आनन्दमयस्य स-र्वान्तरत्वात् । मुख्यमेव ह्यात्मानमुपदिदिश्च शास्त्रं छोकबु-द्धिमनुसरत्, अन्नमयं शरीरमनात्मानमत्यन्तमूढानामात्म-त्वेन प्रसिद्धमन् मूपानिषिक्तद्रुतताम्रादिप्रतिमावक्ततोऽन्तरं ततोऽन्तरमित्येवं पूर्वेण पूर्वेण समानमुत्तरमुत्तरमनात्मानमा-त्मेति प्राह्यत् , प्रतिपत्तिसौकर्यापेक्षया सर्वान्तरं मुख्यमान-न्दमयमात्मानमुपदिदेशेति श्रिष्टतरम् । यथारुन्धतीद्र्शने बह्बीष्विप तारास्वमुख्यास्वरून्धतीषु दक्षितासु, या अन्त्या प्रदर्श्यते सा मुख्यैवारुन्धती भवति ; एविमहाप्यानन्दमयस्य सर्वोन्तरत्वान्मुख्यमात्मत्वम् । यत्तु ब्रुषे, प्रियादीनां शिरस्त्वा-दिकल्पनानुपपन्ना मुख्यस्यात्मन इति-अतीतानन्तरोपाधि-जनिता सा; न स्वाभाविकीत्यदोष: । शारीरत्वमप्यानन्दम-यस्यात्रमयादिशरीरपरम्परया प्रदर्श्यमानत्वात् ; न पुनः सा-क्षादेव शारीरत्वं संसारिवत् । तस्मादानन्दमयः पर एवा-त्सा ॥

विकारराज्दान्नेति चेन्न प्राचुर्यात् ॥ १३ ॥

अत्नाह — नानन्दमयः पर आत्मा भवितुमर्हतिः; क-म्मात् विकारशब्दातः प्रकृतिवचनादयमन्यः शब्दो वि- कारवचनः समिधिगतः 'आनन्दमयः' इति, मयटो विका-रार्थत्वात्; तस्मादन्नमयादिशव्दवद्विकारिवषय एवायमानन्द-मयशब्द इति चेत्, नः प्राचुर्यार्थेऽपि मयटः स्मरणात्। 'तत्प्रकृतवचने मयट्' इति हि प्रचुरतायामिप मयट् स्मर्यते; यथा 'अन्नमयो यज्ञः' इत्यन्नप्रचुर उच्यते. एव-मानन्दप्रचुरं ब्रह्मानन्दमयमुच्यते। आनन्दप्रचुरत्वं च ब्रह्मणो मनुष्यत्वादारभ्योत्तरिसमन्नत्तरिसमन्स्थाने शतगुण आनन्द इत्युक्त्वा ब्रह्मानन्दस्य निरितशयत्वावधारणात्। तस्मात्प्राचुर्यार्थे मयट्।।

तद्वेतुव्यपदेशाच ॥ १४ ॥

इतश्च प्राचुर्यार्थे मयट्; यस्मादानन्दहेतुत्वं ब्रह्मणो व्यपिद्शिति श्रुति:— 'एष ह्येवानन्द्याति ' इति— आन-न्द्यतीत्यर्थः । यो ह्यन्यानानन्द्यति स प्रचुरानन्द इति प्रसिद्धं भवति; यथा छोके योऽन्येषां धनिकत्वमापाद्यति स प्रचुरधन इति गम्यते, तद्वत् । तस्मात्प्राचुर्यार्थेऽपि मयटः संभवादानन्दमयः पर एवात्मा ॥

मात्रवर्णिकमेव च गीयते ॥ १५॥

इतश्चानन्दमयः पर एवात्मा; यस्मात् 'ब्रह्मविदाप्नोति

परम 'इत्युपक्रम्य, 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म 'इत्यस्मिन्मन्त्रे यत् ब्रह्म प्रकृतं सत्यज्ञानानन्तिविशेषणैर्निर्धारितम्, यस्मादा-काशादिक्रमेण स्थावरजङ्गमानि भूतान्यजायन्त, यच भूता-िन सृष्ट्वा तान्यनुप्रविश्वय गुहायामवस्थितं सर्वान्तरम्, यस्य विज्ञानाय 'अन्योऽन्तर आत्मा 'अन्योऽन्तर आत्मा 'इति प्रक्रान्तम्, तन्मान्त्रवर्णिकमेव ब्रह्मेह गीयते— 'अन्योऽन्तर आत्मानन्दमयः 'इति । मन्त्रब्राह्मणयोञ्जैकार्थत्वं युक्तम्, अविरोधात् । अन्यथा हि प्रकृतहानाप्रकृतप्रक्रिये स्याताम् । न चान्नमयादिभ्य इवानन्दमयादन्योऽन्तर आत्माभिधीयते । एतिन्नष्ठेव च भागवी वारुणी विद्या— 'आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानान् 'इति । तस्मादानन्दमयः पर एवात्मा ॥

नेतरोऽनुपपत्तेः ॥ १६॥

इतश्चानन्दमयः पर एवात्मा, नेतरः; इतर ईश्वरादन्यः संसारी जीव इत्यर्थः। न जीव आनन्दमयशब्देनाभिधीयते; कस्मातः? अनुपपत्तेः। आनन्दमयं हि प्रकृत्य श्रूयते—
'सोऽकामयत । बहु स्यां प्रजायेयेति । स तपोऽतप्यत । स तपस्तप्त्वा । इद् सर्वमसृजत । यदिदं किंच दिता । तत्र प्राक्शरीराद्युत्पत्तेरभिध्यानम्, सृज्यमानानां च विका-

राणां स्नष्टुरव्यतिरेकः, सर्वविकारसृष्टिश्च न परस्मादात्मनो-ऽन्यत्रोपपद्यते ॥

भेदव्यपदेशाच ॥ १७ ॥

इतश्च नानन्दमयः संसारी: यस्मादानन्दमयाधिकारे 'रसो वै सः। रसप् ह्येवायं लब्ध्वानन्दी भवति ' इति जीवान-न्दमयौ भेदेन व्यपदिशति। न हि लब्धैव लब्धव्यो भवति। कथं तर्हि 'आत्मान्वेष्टव्यः' 'आत्मलाभान्न परं विद्यते' इति श्रुतिस्मृती, यावता न लब्धैव लब्धव्यो भवतीत्यु-क्तम् ? बाढम् तथाप्यासनोऽप्रच्युतात्मभावस्यैव सतस्त-त्त्वानवबोधनिमित्तो मिथ्यैव देहादिष्वनात्मसु आत्मत्व-निश्चयो लौकिको दृष्टः। तेन देहादिभूतस्यात्मनोऽपि आत्मा ---अनिवष्टः 'अन्वेष्टव्यः', अलव्धः 'लब्धव्यः', अश्रुतः 'श्रोतव्यः', अमतः 'मन्तव्यः', अविज्ञातः 'विज्ञा-तन्यः '-- इत्यादिभेदन्यपदेश उपपद्यते । प्रतिषिध्यत एव तु परमार्थतः सर्वज्ञात्परमेश्वरादन्यो द्रष्टा श्रोता वा 'नान्यो-ऽतोऽस्ति द्रष्टा ' इत्यादिना । परमेश्वरस्तु अविद्याकरिपता-च्छारीरात्कर्तुर्भोक्तुः विज्ञानात्माख्यात् अन्यः; यथा माया-विनश्चर्मखङ्गधरात्सूत्रेणाकाशमधिरोहतः स एव मायावी परमार्थरूपो भूमिष्ठोऽन्यः; यथा वा घटाकाशादुपाधिपरि- च्छित्रादनुपाधिपरिच्छित्र आकाशोऽन्यः । ईदृशं च विज्ञा-नात्मपरमात्मभेदमाश्रित्य 'नेतरोऽनुपपत्तेः' 'भेद्व्यपदे-शाच 'इत्युक्तम ॥

कामाच नानुमानापेक्षा ॥ १८ ॥

आनन्दमयाधिकारे च 'सोऽकामयत बहु स्यां प्रजा-येयेति' इति कामयितृत्विनर्देशाच नानुमानिकमि सांख्य-परिकिल्पतमचेतनं प्रधानमानन्दमयत्वेन कारणत्वेन वा अपेक्षितव्यम् । 'ईक्षतेर्नाशव्दम्' इति निराकृतमि प्रधानं पूर्वसूत्रोदाहृतां कामयितृत्वश्रुतिमाश्रित्य प्रसङ्गात्पुनर्निराकि-यते गतिसामान्यप्रपञ्चनाय ॥

अस्मिन्नस्य च तद्योगं ज्ञास्ति ॥ १९ ॥

इतश्च न प्रधाने जीवे वानन्दमयशब्दः; यस्मादस्मिन्नानन्दमये प्रकृत आत्मिनि, प्रतिबुद्धस्यास्य जीवस्य, तद्योगं शास्ति— तदात्मना योगस्तद्योगः, तद्भावापितः, मुक्तिरित्यर्थः— तद्योगं शास्ति शास्त्रम्— 'यदा ह्येवैष एतस्मिन्नद्दयेऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयनेऽभयं प्रतिष्ठां विन्दते । अथ सोऽभयं गतो भवति । यदा ह्येवैष एतस्मिन्नुद्रमन्तरं कुरुते । अथ तस्य भयं भवति ' इति । एतदुक्तं भवति—

यदैतस्मिन्नानन्दमयेऽस्पमप्यन्तरमतादात्म्यरूपं पश्यति, तदा संसारभयान्न निवर्तते; यदा त्वेतस्मिन्नानन्दमये निरन्तरं तादात्म्येन प्रतितिष्ठति, तदा संसारभयान्निवर्तत इति । तच परमात्मपरिग्रहे घटते, न प्रधानपरिग्रहे जीवपरिग्रहे वा । तस्मादानन्दमयः परमात्मेति सिद्धम् ॥

इदं त्विह वक्तव्यम्— 'स वा एप पुरुषोऽन्नरसमयः' 'तस्माद्वा एतस्माद्वन्नरसमयाद्व्योऽन्तर आत्मा प्राणमयः' तस्मात् 'अन्योऽन्तर आत्मा मनोमयः' तस्मात् 'अन्योऽन्तर आत्मा मनोमयः' तस्मात् 'अन्योऽन्तर आत्मा विज्ञानमयः' इति च विकारार्थे मयट्प्रवाहे सति, आनन्दमय एवाकस्माद्धेजरतीयन्यायेन कथिमव मयटः प्राचुर्यार्थत्वं ब्रह्मविषयत्वं चाश्रीयत इति । मान्त्रवर्णिकब्रह्माधिकारादिति चेत्, नः अन्नमयादीनामपि तर्हि ब्रह्मत्वप्रसङ्गः । अत्राह्——युक्तमन्नमयादीनामब्रह्मत्वम्, तस्मात्तस्माद्मान्तरस्यान्तरस्यान्यस्यान्यस्यात्मन उच्यमानत्वातः आनन्दम्यात्तु न कश्चिद्वय आन्तर आत्मोच्यते ; तेनानन्दमयस्य ब्रह्मत्वम्, अन्यथा प्रकृतहानाप्रकृतप्रक्रियाप्रसङ्गादिति । अत्रोच्यते— यद्यप्त्रमयादिभ्य इवानन्दमयान् 'अन्योऽन्तर आत्मा' इति न श्रूयते, तथापि नानन्दमयस्य ब्रह्मत्वम् ; यत आनन्दमयं प्रकृत्य श्रूयते— 'तस्य प्रियमेव शिरः,

मोदो दक्षिणः पक्षः, प्रमोद उत्तरः पक्षः, आनन्द आत्मा, ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठां इति । तत्र यद्भक्कोह मन्त्रवर्णे प्रकृतम् 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इति, तदिह 'ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा' इत्युच्यते । तद्विजिज्ञापियपयैवान्नमयादय आनन्दमय-पर्यन्ताः पश्च कोशाः कल्प्यन्ते । तत्र कुतः प्रकृतहानाप्र-कृतप्रक्रियाप्रसङ्गः । नन्वानन्द्मयस्यावयवत्वेन 'ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा ' इत्युच्यते, अन्नमयादीनामिव ' इदं पुच्छं प्रतिष्ठा ' इत्यादि; तत्र कथं ब्रह्मण: स्वप्रधानत्वं शक्यं विज्ञातुम्? प्रकृतत्वादिति वृम:। नन्वानन्द्मयावयवत्वेनापि ब्रह्मणि विज्ञायमाने न प्रकृतत्वं हीयते, आनन्दमयस्य ब्रह्मत्वादिति; अत्रोच्यते— तथा सति तदेव ब्रह्म आनन्दमय आत्मा अवयवी, तदेव च ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा अवयव इत्यसाम अ-स्यं स्यात्। अन्यतरपरिग्रहे तु, युक्तम 'ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा ' इत्यत्रैव ब्रह्मनिर्देश आश्रयितुम्, ब्रह्मशब्दसंयोगातः; नानन्द-मयवाक्ये, ब्रह्मशब्दसंयोगाभावादिति । अपि च ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठेत्युक्त्वेदमुच्यते— 'तद्प्येष स्रोको भवति । असन्नेव स भवति । असद्भक्षेति वेद चेत् । अस्ति ब्रह्मेति चेद्वेद । सन्तमेनं ततो विदुः ' इति । अस्मिश्च ऋोकेऽननुकृष्यानन्द-मयं ब्रह्मण एव भावाभाववेदनयोर्गुणदोषाभिधानाद्गम्यते—

'ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा' इत्यत्र ब्रह्मण एव स्वप्रधानत्विमिति । न चानन्दमयस्यासनो भावाभावाशङ्का युक्ता, प्रियमोदादि-विशिष्टस्यानन्दमयस्य सर्वछोकप्रसिद्धत्वात् । कथं पुनः स्व-प्रधानं सद्भक्ष आनन्दमयस्य पुच्छत्वेन निर्दिश्यते— 'ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा ' इति ! नैष दोष: । पुच्छवत्पुच्छम् , प्रतिष्ठा परायणमेकनीडं लौकिकस्यानन्दजातस्य ब्रह्मानन्दः इस्रे-तद्नेन विवक्ष्यते, नावयवत्वमः 'एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्ति ' इति श्रुत्यन्तरात् । अपि चानन्द-मयस्य ब्रह्मत्वे प्रियाद्यवयवत्वेन सविशेषं ब्रह्माभ्युपगन्त-व्यम्; निर्विशेषं तु ब्रह्म वाक्यशेषे श्रूयते, वाङ्मनसयोरगो-चरत्वाभिधानात्-- 'यतो वाचो निवर्तन्ते । अप्राप्य मनसा सह । आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्। न विभेति कुतश्चन इति । अपि चानन्दप्रचुर इत्युक्ते दुःखाल्पीयस्त्वमपि गम्यते ; प्राचुर्यस्य लोके प्रतियोग्यल्पत्वापेक्षत्वात्। तथा च सति 'यव नान्यत्पद्यति, नान्यच्छृणोति, नान्यद्विजानाति, स भूमा ' इति भूमि ब्रह्मणि तद्यतिरिक्ताभावश्रुतिरूपरुध्येत । प्रतिशरीरं च प्रियादिभेदादानन्दमयस्य भिन्नत्वम ; ब्रह्म तु न प्रतिशरीरं भिद्यते, 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इत्यानन्त्यश्रुतेः ' एको देव: मर्वभूतेषु गूढ: सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा '

इति च श्रुसन्तरात्। न चानन्दमयाभ्यासः श्रूयते। प्रातिपदिकार्थमात्रमेव हि सर्वत्राभ्यस्यते— 'रसो वै स:। रसर् होवायं लब्ध्वानन्दी भवति । को होवान्यात्क: प्रा-ण्यात । यदेष आकाश आनन्दो न स्यात् ' 'सैषानन्दस्य मीमा भवति ' 'आनन्दं ब्रह्मणी विद्वान बिभेति कुत-श्चन ' इति ' आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात् ' इति च। यदि चा-नन्दमयशब्दस्य ब्रह्मविषयत्वं निश्चितं भवेत्, तत उत्तरेष्वा-नन्दमात्रप्रयोगेष्वप्यानन्दमयाभ्यासः कल्प्येतः न त्वानन्द-मयस्य ब्रह्मत्वमस्ति, प्रियशिरस्त्वादिभिर्हेतुभिरित्यवोचाम; तस्माच्छ्र्यन्तरे 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' इस्रानन्दपद्प्रातिप-दिकस्य ब्रह्मणि प्रयोगदर्शनात्, 'यदेष आकाश आनन्दो न स्यात् ' इति ब्रह्मविषय: प्रयोगो न त्वानन्दमयाभ्यास इत्यवगन्तव्यम् । यस्त्वयं मयडन्तस्यैवानन्दमयशब्दस्याभ्या-सः 'एतमानन्द्मयमात्मानमुपसंक्रामित ' इति, न तस्य ब्रह्मविषयत्वमस्ति: विकारात्मनामेवान्नमयादीनामनात्मना-मुपसंक्रमितव्यानां प्रवाहे पतितत्वात् । नन्वानन्द्मयस्योप-संक्रमितव्यस्यान्नमयादिवद्बद्यात्वे सति नैव विदुषो ब्रह्मप्रा-प्तिः फलं निर्दिष्टं भवेत् । नैष दोषः, आनन्दमयोपसंक्रमण-निर्देशेनैव विदुषः पुच्छप्रतिष्टाभूतब्रह्मप्राप्तेः फलस्य निर्दिष्ट-

६२

त्वात, 'तद्प्येष ऋोको भवति' 'यतो वाचो निवर्तन्ते' इत्यादिना च प्रपञ्च्यमानत्वात् । या त्वानन्दमयसंनिधाने 'सोऽकामयत बहु स्यां प्रजायेयेति ' इतीयं श्रुतिरुदाहृता, सा ' ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा ' इत्यनेन संनिहिततरेण ब्रह्मणा संब-ध्यमाना नानन्दमयस्य ब्रह्मतां प्रतिबोधयति । तदपेक्षत्वाची-त्तरस्य अन्थस्य 'रसो वै सः' इत्यादेर्नानन्दमयविषयता । ननु 'सोऽकामयत' इति ब्रह्मणि पुंलिङ्गनिर्देशो नोपपद्यते । नायं दोप:, 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाश: संभूत:' इस्रत्र पुंलिङ्गेनाप्यात्मशब्देन ब्रह्मणः प्रकृतत्वात् । यत्त भार्गवी वारुणी विद्या- 'आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्' इति, तस्यां मयडश्रवणात्प्रियशिरस्त्वाद्यश्रवणाच युक्तमान-न्दस्य ब्रह्मत्वम् । तस्माद्णुमात्रमपि विशेषमनाश्रित्य न स्व-त एव प्रियशिरस्त्वादि ब्रह्मण उपपद्यते । न चेह सविद्योषं ब्रह्म प्रतिषिपाद्यिषितम् , वाङ्मनसगोचरातिक्रमणश्रुतेः । तस्मादन्नमयादिष्विवानन्दमयेऽपि विकारार्थ एव मयट विज्ञेय:, न प्राचुर्यार्थ: ॥

सूत्राणि त्वेवं व्याख्येयानि-- 'ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा 'इत्य-त्र किमानन्दमयावयवत्वेन ब्रह्म विवक्ष्यते, उत स्वप्रधान-त्वेनेति । पुच्छशच्दाद्वयवत्वेनेति प्राप्ते, उच्यते - आन- न्द्मयोऽभ्यासात् — आनन्द्मय आत्मा इत्यत्र 'ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा ' इति स्वप्रधानमेव ब्रह्मोपदिइयते; अभ्या-सात् 'असन्नेव स भवति ' इत्यस्मिन्निगमनऋोके ब्रह्मण एव केवलस्याभ्यस्यमानत्वात । विकारशब्दान्नेति चेन्न प्राचुर्यात्- विकारशब्दोऽवयवशब्दोऽभिष्रेतः ; पुच्छमि-त्यवयवशब्दान्न स्वप्रधानत्वं ब्रह्मण इति यदुक्तम् , तस्य परि-हारो वक्तव्यः ; अत्रोच्यते — नायं दोषः, प्राचुर्यादप्यव-यवशब्दोपपत्ते:; प्राचुर्यं प्रायापत्तिः, अवयवप्राये वचन-मित्यर्थ:; अन्नमयादीनां हि शिरआदिषु पुच्छान्तेष्व-वयवेषूक्तेष्वानन्दमयस्यापि शिरआदीन्यवयवान्तराण्युक्त्वा अवयवप्रायापत्त्या 'ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा' इत्याह, नावयव-विवक्षया ; यत्कारणम् 'अभ्यासात् ' इति स्वप्रधानत्वं ब्रह्म-णः समर्थितम् । तद्धेतुव्यपदेशाच — सर्वस्य हि वि-कारजातस्य सानन्दमयस्य कारणत्वेन ब्रह्म व्यपदिइयते-'इद्र्सर्वमसृजत, यदिदं किंच' इति । न च कारणं सद्भक्ष स्वविकारस्यानन्दमयस्य मुख्यया वृत्त्यावयव उपपद्यते । अपराण्यपि सूत्राणि यथासंभवं पुच्छवाक्यनिर्दिष्टस्यैव ब्रह्मण उपपादकानि द्रष्टव्यानि ॥

अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ॥ २० ॥

इदमाम्नायते— 'अथ य एषोऽन्तरादिसे हिरण्मय: पुरुषो टइयते हिरण्यइमश्रुहिंरण्यकेश आ प्रणखात्सर्व-७. अन्तर्राध- एव सुवर्ण: ' 'तस्य यथा कप्यासं पु-ण्डरीकमेवमक्षिणी तस्योदिति नाम स एष सर्वेभ्यः पाष्मभ्य उदित उदेति ह वै सर्वेभ्यः पाप्मभ्यो य एवं वेद् ' इत्यधिदैवतम् । अथाध्यात्ममपि 'अथ य एषोऽन्तरक्षिणि पुरुषो दृश्यते' इत्यादि । तत्र संशय: के विद्याकर्मातिशयवशात्प्राप्तोत्कर्ष: क-श्चित्संसारी सूर्यमण्डले चक्षुषि चोपास्यत्वेन श्रूयते, किं वा नित्यसिद्धः परमेश्वरः १ इति । किं तावत्प्राप्तम १ संसारीति । कुत: १ रूपवत्त्वश्रवणात् । आदित्यपुरुषे तावत् 'हिरण्यइमश्रुः' इस्रादि रूपमुदाहृतम्; अक्षिपुरु-षेऽपि तदेवातिदेशेन प्राप्यते 'तस्यैतस्य तदेव रूपं यद्मुष्य रूपम् 'इति । न च परमेश्वरस्य रूपवत्त्वं युक्तम्, 'अश-व्दमस्पर्शमरूपमव्ययम् ' इति श्रुते: ; आधारश्रवणाच--- ' य एषोऽन्तरादिसे य एषोऽन्तरिक्षणि 'इति । न ह्यनाधारस्य स्वमहिमप्रतिष्ठितस्य सर्वव्यापिनः परमेश्वरस्याधार उपदि-इयेत । 'स भगवः कस्मिन्प्रतिष्ठित इति स्वे महिन्नि' इति 'आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः' इति च श्रुती भवतः । ऐश्व-

र्यमर्यादाश्रुतेश्च— 'स एष ये चामुष्मात्पराश्चो लोकास्तेषां चेष्टे देवकामानां च' इत्यादित्यपुरुषस्य ऐदवर्यमर्यादा; 'स एष ये चैतस्मादर्वाश्चो लोकास्तेषां चेष्टे मनुष्यकामानां च' इत्यक्षिपुरुषस्य। न च परमेदवरस्य मर्यादावदेश्वर्य युक्तम्; 'एष सर्वेश्वर एष भूताधिपतिरेष
भूतपाल एष सेतुर्विधरण एषां लोकानामसंभेदाय' इत्यविशेषश्रुते:। तस्मान्नाक्ष्यादित्ययोरन्तः परमेश्वर इत्येवं
प्राप्ते—

त्रूम:—अन्तस्तद्धमोपदेशात् इति। 'य एषोऽन्तरादित्ये' 'य एषोऽन्तरिक्षणि' इति च श्रूयमाणः पुरुषः परमेश्वर एव, न संसारी। कुतः ? तद्धमोपदेशात्। तस्य हि परमेश्वरस्य धर्मा इहोपदिष्टाः। तद्यथा——' तस्योदिति नाम' इति श्राव-यित्वा तस्यादित्यपुरुषस्य नाम 'स एष सर्वेभ्यः पाप्मभ्य उदितः' इति सर्वपाप्मापगमेन निर्वक्ति। तदेव च कृतिन-र्वचनं नामाक्षिपुरुषस्याप्यतिदिशति—'यन्नाम तन्नाम' इति। सर्वपाप्मापगमश्च परमात्मन एव श्रूयते—'य आ-त्मापहतपाप्मा' इत्यादौ। तथा चाक्षुषे पुरुषे 'सैव ऋक् त-त्साम तदुक्थं तद्यज्ञस्तद्वद्वा' इति ऋक्सामाद्यात्मकतां निर्धा-रयति। सा च परमेश्वरस्योपपद्यते, सर्वकारणत्वात्सर्वात्मक- त्वोपपत्ते:। पृथिव्यग्न्याद्यात्मके चाधिदैवतसृक्सामे, वाक्प्रा-णाद्मात्मके चाध्यात्ममनुक्रम्याह्—'तस्यक्चे साम च गेष्णौ' इत्यधिदैवतम् । तथाध्यात्ममपि— 'यावमुख्य गेष्णी तौ गेष्णौ ' इति । तच सर्वात्मकत्वे सत्येवोपपद्यते । 'तद्य इमे बीणायां गायन्सेतं त्वेव ते गायन्ति तस्मात्ते धनसनयः' इति च लौकिकेष्वपि गानेष्वस्यैव गीयमानत्वं दर्शयति। तच परमे-श्वरपरियह एव घटते—'यद्यद्विभूतिमत्सत्त्वं श्रीमदूर्जितमेव वा । तत्तदेवावगच्छ त्वं मम तेजोंशसंभवम्' इति भगवद्गीता-द्र्शनात् । लोककामेशितृत्वमिप निरङ्कृशं श्रूयमाणं परमेश्वरं गमयति । यत्तुक्तं हिरण्यदमश्रुत्वादिक्षपवत्त्वश्रवणं परमेश्वरे नोपपद्यत इति, अत्र ब्रूमः — स्यात्परमेश्वरस्यापीच्छावशा-न्मायामयं रूपं साधकानुत्रहार्थम्, 'माया होषा मया सृष्टा यन्मां पश्यसि नारद । सर्वभूतगुणैर्युक्तं मैवं मां ज्ञातुमईसि ' इति स्मरणात् । अपि च, यत्र तु निरस्तसर्वविशेषं पारमेश्वरं रूपमुपदिइयते, भवति तत्र शास्त्रम् 'अशब्दमस्पर्शमरूप-मञ्ययम् ' इत्यादि । सर्वकारणत्वात्तु विकारधर्मैरपि केश्चिद्धि-शिष्टः परमेश्वर उपास्यत्वेन निर्दिश्यते-- ' सर्वेकर्मा सर्वेकामः सर्वगन्धः सर्वरसः इंद्यादिना । तथा हिरण्यइमश्रुत्वादिनि-र्देशोऽपि भविष्यति । यद्प्याधारश्रवणात्र परमेश्वर इति, अत्रोच्यते— स्वमहिमप्रतिष्ठस्याप्याधारविशेषोपदेश उपास-

नाथों भविष्यति ; सर्वगतत्वाद्वह्मणो व्योमवत्सर्वान्तरत्वोप-पत्तेः । ऐश्वर्यमर्यादाश्रवणमप्यध्यासाधिदैवतविभागापेक्षमु-पासनार्थमेव । तस्मात्परमेश्वर एवाक्ष्यादित्ययोरन्तरूपदि-इयते ॥

भेदव्यपदेशाचान्यः ॥ २१ ॥

अस्ति चादित्यादिशरीराभिमानिभयो जिवभयोऽन्य ईश्व-रोऽन्तर्यामी— 'य आदित्ये तिष्ठन्नादित्यादन्तरो यमादि-त्यो न वेद यस्यादित्यः शरीरं य आदित्यमन्तरो यमयत्येष त आत्मान्तर्याभ्यमृतः' इति श्रुत्यन्तरे भेदव्यपदेशात् । तत्र हि 'आदित्यादन्तरो यमादित्यो न वेद' इति वेदितुरादि-त्यादिज्ञानात्मनोऽन्योऽन्तर्यामी स्पष्टं निर्दिश्यते । स एवे-हाप्यन्तरादित्ये पुरुषो भवितुमर्हति, श्रुतिसामान्यात् । तस्मात्परमेश्वर एवेहोपदिश्यत इति सिद्धम् ॥

आकाशस्ति हिङ्गात् ॥ २२ ॥

इदमामनन्ति 'अस्य लोकस्य का गतिरित्याकाश इति होवाच सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्प-८. आकाशा- चन्ते आकाशं प्रत्यस्तं यन्त्याकाशो होवैभ्यो धिकरणम् । ज्यायानाकाशः परायणम् ' इति । सत्त संशयः— किमाकाशशब्देन परं ब्रह्माभिधीयते, उत भूता-

काज्ञामिति । कुतः संज्ञयः ? उभयत्र प्रयोगद्र्जनात् । भूत-विशेषे तावत्सुप्रसिद्धो लोकवेदयोराकाशशब्द:। ब्रह्मण्यपि कचित्प्रयुज्यमानो दृश्यते, यत्र वाक्यशेषवशादसाधारणग्-णश्रवणाद्वा निर्धारितं ब्रह्म भवति— यथा 'यदेष आकाश आनन्दो न स्यात् ' इति 'आकाशो ह वै नाम नामरूपयो-र्निर्वाहिता ते यदन्तरा तद्भक्ष इति चैवमादौ । अत: संशयः । किं पुनरत्र युक्तम १ भूताकाशमिति । कुतः १ तद्धि प्रसिद्धतरेण प्रयोगेण शीव्रं बुद्धिमारोह्ति। न चायमा-काशशब्द उभयोः साधारणः शक्यो विज्ञातुम , अनेकार्थत्व-प्रसङ्गात्। तस्माद्वह्मणि गौण एव आकाशशब्दो भवितुमईति। विभुत्वादिभिर्हि बहुभिर्धर्मैः सदृशमाकाशेन ब्रह्म भवति । न च मुख्यसंभवे गौणोऽर्थो प्रहणमईति । संभवति चेह मुख्यस्यैवाकाशस्य प्रहणम् । ननु भूताकाशपरिप्रहे वाक्य-शेषो नोपपद्यते— 'सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशा-देव समुत्पद्यन्ते ' इत्यादि: ; नैष दोष:, भूताकाशस्यापि वा-य्वादिक्रमेण कारणत्वोपपत्तेः । विज्ञायते हि— 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूत आकाशाद्वायुर्वायोरिमः ' इत्यादि । ज्यायस्त्वपरायणत्वे अपि भूतान्तरापेक्षयोपपद्येते भूताकाशस्यापि । तस्मादाकाशशब्देन भूताकाशस्य प्रहणमि-त्येवं प्राप्ते---

त्रूम:- आकाशस्ति द्विङ्गात् । आकाशशब्देनेह ब्रह्मणो प्रहणं युक्तम् । कुत: ? तिस्किङ्गात् । परस्य हि ब्रह्मण इदं लिङ्गम— ' सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव समु-त्पद्यन्ते ' इति । परस्माद्धि ब्रह्मणो भूतानामुत्पत्तिरिति वेदान्तेषु मर्यादा । ननु भूताकाशस्यापि वाय्वादिक्रमेण कारणत्वं दर्शितम् । सत्यं दर्शितम् । तथापि मूलकारणस्य ब्रह्मणोऽपरिष्रहात्, आकाशादेवेत्यवधारणं सर्वाणीति च भूतविशेषणं नानुकूछं स्यात् । तथा 'आकाशं प्रत्यस्तं यन्ति ' इति ब्रह्माळिङ्गम्, 'आकाशो ह्येवैभ्यो ज्यायानाकाशः परा-यणम् ' इति च ज्यायस्त्वपरायणत्वे । ज्यायस्त्वं ह्यनापे-क्षिकं परमात्मन्येवैकस्मिन्नाम्नातम्—' ज्यायानपृथिव्या ज्या-यानन्तरिक्षाज्ज्यायान्दिवो ज्यायानेभ्यो लोकेभ्यः ' इति । तथा परायणत्वमपि परमकारणत्वात्परमात्मन्येव उपपन्न-तरं भवति । श्रुतिश्च-- 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म रातिर्दातुः परायणम् ' इति । अपि चान्तवत्त्वदोषेण शालावत्यस्य पक्षं निन्दित्वा, अनन्तं किंचिद्वक्तुकामेन जैविलनाकाशः परिगृहीत:; तं चाकाशमुद्गीथे संपाद्योपसंहरति— 'स एष परोवरीयानुद्रीथः स एषोऽनन्तः ' इति । तचानन्त्यं त्रह्मालिङ्गम् । यत्पुनकक्तं भूताकाशं प्रसिद्धिवलेन प्रथमतरं प्रतीयत इति, अत्र त्रूमः प्रथमतरं प्रतीतमिप तद्वाक्य-रोषगतान्त्रह्मगुणान्द्रष्ट्वा न परिगृद्धते । दर्शितश्च त्रह्म-ण्यप्याकाश्चाब्दः 'आकाशो ह वै नाम नामरूपयोर्नि-वेहिता' इत्यादौ । तथाकाशपर्यायवाचिनामिप ब्रह्मणि प्रयोगो दृश्यते — 'ऋचो अक्षरे परमे व्योमन् यस्मि-न्देवा अधि विश्वे निषेदुः' 'सैषा भार्गवी वारूणी विद्या परमे व्योमन्प्रतिष्ठिता' 'ॐ कं ब्रह्म खं ब्रह्म' 'खं पुराणम' इति चैवमादौ । वाक्योपक्रमेऽपि वर्त-मानस्याकाशशब्दस्य वाक्यशेषवशाद्युक्ता ब्रह्मविषयत्वाव-धारणा । 'अग्निरधीतेऽनुवाकम' इति हि वाक्योपक्रम-गतोऽप्यग्निशब्दो माणवकविषयो दृश्यते । तस्मादाकाश-शब्दं ब्रह्मेति सिद्धम् ॥

अत एव प्राणः ॥ २३ ॥

उद्गीथे— 'प्रस्तोतर्या देवता प्रस्तावमन्वायत्ता' इत्यु-पक्रम्य श्रूयते— 'कतमा सा देवतेति, प्राण इति होवाच, ९. प्राणाधि- सर्वाणि ह वा इमानि भूतानि प्राणमे-करणम्। वाभिसंविद्यान्ति, प्राणमभ्युज्जिहते, सैवा देवता प्रस्तावमन्वायत्ता' इति । तत्र संशयनिर्णयौ पूर्व-वदेव द्रष्टव्यौ । 'प्राणबन्धन्य हि सोम्य मनः' 'प्राणस्य प्राणम् ' इति चैवमादौ ब्रह्मविषय: प्राणशब्दो दृश्यते ; वायुविकारे तु प्रसिद्धतरो लोकवेद्योः ; अत इह प्राणशब्देन कतरस्योपादानं युक्तमिति भवति संशयः। किं पुनरत्र युक्तम् १ वायुविकारस्य पञ्चवृत्तेः प्राणस्योपादानं युक्तम् । तत्र हि प्रसिद्धतर: प्राणशब्द इत्यवोचाम । ननु पूर्वविद्हापि तिहङ्गाद्वसण एव प्रहणं युक्तम् । इहापि हि वाक्यशेषे भूतानां संवेशनोद्गमनं पारमेश्वरं कर्म प्रतीयते । न, मुख्येऽपि प्राणे भूतसंवेशनोद्गमनस्य दर्शनात्। एवं ह्याम्नायते- 'यदा वै पुरुषः स्विपिति प्राणं तर्हि वाग-प्येति प्राणं चक्षु: प्राणं श्रोत्रं प्राणं मन:, स यदा प्रबुध्यते प्राणादेवाधि पुनर्जायन्ते 'इति । प्रत्यक्षं चैतत् - स्वाप-काले प्राणवृत्तावपरिलुप्यमानायामिन्द्रियवृत्तयः परिलुप्यन्ते, प्रबोधकाले च पुनः प्रादुर्भवन्तीति । इन्द्रियसारत्वाच भूता-नामविरुद्धो मुख्ये प्राणेऽपि भूतसंवेशनोद्गमनवादी वाक्य-शेष: । अपि चादित्योऽत्रं चोद्गीथप्रतिहारयोर्देवते प्रस्ताव-देवतायाः प्राणस्यानन्तरं निर्दिश्येते ; न च तयोर्ब्रह्मत्व-मस्ति ; तत्सामान्याच प्राणस्यापि न ब्रह्मत्विमस्येवं प्राप्ते-

सूत्रकार आह-- अत एव प्राण: इति । तिहङ्गा-दिति पूर्वसूत्रे निर्दिष्टम् । अत एव ति द्वात्प्राणशब्दमपि परं

बह्य भवितुमर्हति। प्राणस्यापि हि ब्रह्मलिङ्गसंबन्धः श्र्यते— 'सर्वाणि ह वा इमानि भूतानि प्राणमेवाभिसंविद्यान्ति प्राणमभ्युज्जिहते ' इति । प्राणानिमित्तौ सर्वेषां भूतानामुत्प-त्तिप्रलयावुच्यमानौ प्राणस्य ब्रह्मतां गमयतः । ननुक्तं मुख्यप्राणपरिप्रहेऽपि संवेशनोद्गमनदर्शनमविकद्वम् , स्वापप्र-बोधयोर्दर्शनादिति । अत्रोच्यते— स्वापप्रबोधयोरिन्द्रियाणा-मेव केवळानां प्राणाश्रयं संवेशनोद्गमनं दृश्यते, न सर्वेषां भूतानाम्; इह तु सेन्द्रियाणां सशरीराणां च जीवाविष्टा-नां भूतानाम्, 'सर्वाणि ह वा इमानि भूतानि ' इति श्रुते:। यदापि भूतश्रुतिर्महाभूतविषया परिगृह्यते, तदापि ब्रह्मालिङ्ग-त्वमविरुद्धम् । ननु सहापि विषयैरिन्द्रियाणां म्वापप्रवो-धयोः प्राणेऽप्ययं प्राणाच प्रभवं शृणुमः— 'यदा सुप्तः स्वप्नं न कंचन पद्यत्यथास्मिन्प्राण एवैकथा भवति तदैनं वाक्सवैर्नामभि: सहाप्येति ' इति । तत्रापि तल्लिङ्गात्प्राणश-ब्दं ब्रह्मैव। यत्पुनरुक्तमन्नादित्यसंनिधानात्प्राणस्याब्रह्मत्वि, तद्युक्तम् ; वाक्यशेषबलेन प्राणशब्दस्य ब्रह्मविषयतायां प्रतीयमानायां संनिधानस्याकिंचित्करत्वात् । यत्पुन: प्राण-शब्दस्य पञ्चवृत्तौ प्रसिद्धतरत्वम् , तदाकाशशब्दस्येव प्रति-विधेयम् । तस्मात्सिद्धं प्रस्तावदेवतायाः प्राणस्य ब्रह्मत्वम् ॥ अत्र केचिदुदाहरन्ति— 'प्राणस्य प्राणम्' 'प्राणबन्धनं हि सोम्य मनः' इति च। तद्युक्तम् ; शब्दभेदात्प्रकरणाच संशयानुपपत्तेः । यथा पितुः पितेति प्रयोगे,
अन्यः पिता षष्टीनिर्दिष्टात् , प्रथमानिर्दिष्टः, पितुः
पिता इति गम्यते ; तद्वत् 'प्राणस्य प्राणम्' इति शब्दभेदात्प्रसिद्धात्प्राणात् अन्यः प्राणस्य प्राण इति निश्चीयते ।
न हि स एव तम्येति भेदनिर्देशाहों भवति । यस्य च प्रकरणे
यो निर्दिश्यते नामान्तरेणापि स एव तत्र प्रकरणी निर्दिष्ट
इति गम्यते ; यथा ज्योतिष्टोमाधिकारे 'वसन्ते वसन्ते ज्योतिषा यजेत ' इत्यत्र ज्योतिःशब्दो ज्योतिष्टोमविषयो भवति,
तथा परस्य ब्रह्मणः प्रकरणे 'प्राणवन्धनं हि सोम्य
मनः' इति श्रुतः प्राणशब्दो वायुविकारमात्रं कथमवगमयेत् । अतः संशयाविषयत्वान्नैतदुदाहरणं युक्तम् । प्रस्तावदेवतायां तु प्राणे संशयपूर्वपक्षनिर्णया उपपादिताः ॥

ज्योतिश्चरणाभिधानात् ॥ २४ ॥

इदमामनन्ति— 'अथ यदतः परो दिवो ज्योतिर्दीप्यते विश्वतः पृष्ठेषु सर्वतः पृष्ठेष्वनुत्तमेषूत्तमेषु लोकेष्विदं वाव १०. ज्योतिश्वरणा- तद्यदिदमस्मिन्नन्तः पुरुषे ज्योतिः ' इति । धिकरणम् । तत्र संद्ययः— किमिह ज्योतिः शब्देनादि-

पा. १.

त्यादिकं ज्योतिरभिधीयते, किं वा पर आत्मा ? इति । अर्था-न्तर्विषयस्यापि प्राणशब्दस्य तिङ्काद्भक्षविषयत्वमुक्तम् । इह तु ति क्षुङ्गमेवास्ति नास्तीति विचार्यते । किं तावत्प्राप्तम् ? आदित्यादिकमेव ज्योति:शब्देन परिगृह्यत इति । कुत: ? प्रसिद्धे: । तमो ज्योतिरिति हीमौ शब्दौ परस्परप्रतिद्वनिद्व-विषयो प्रसिद्धौ । चक्षुर्वृत्तेर्निरोधकं शार्वरादिकं तम उच्य-ते । तस्या एवानुप्राहकमादित्यादिकं ज्योतिः । तथा 'दीप्यते' इतीयमपि श्रुतिरादित्यादिविषया प्रसिद्धा । न हि रूपादि-हीनं ब्रह्म दीप्यत इति मुख्यां श्रुतिमहिति । युमर्यादत्वश्रुते-श्च । न हि चराचरबीजस्य ब्रह्मणः सर्वात्मकस्य दौर्मर्यादा युक्ता; कार्यस्य तु ज्योतिषः परिच्छित्रस्य दौर्मर्यादा स्यात्। 'परो दिवो ज्योतिः' इति च ब्राह्मणम्। ननु कार्यस्यापि ज्योतिषः सर्वत्र गम्यमानत्वाद्द्युमर्यादावत्त्वम-समजसम्; अस्तु तर्ह्यत्रिवृत्कृतं तेजः प्रथमजम्; न, अति-वृत्कृतस्य तेजसः प्रयोजनाभावादिति । इदमेव प्रयोजनं यदु-पास्यत्वमिति चेत्, नः प्रयोजनान्तरप्रयुक्तस्यैवादित्यादेरुपा-स्यत्वदर्शनात्, 'तासां त्रिवृतं त्निवृतमेकैकां करवाणि ' इति चाविशेषश्रुतेः। न चात्रिवृत्कृतस्यापि तेजसो बुमर्याद्त्वं प्रसिद्धम् । अस्तु तर्हि त्रिवृत्कृतमेव तत्तेजो ज्योति:शब्दम् । ननुक्तमर्वागपि दिवोऽवगम्यतेऽग्न्यादिकं ज्योतिरिति; नैष दोष: ; सर्वत्रापि गम्यमानस्य ज्योतिष: 'परो दिवः' इत्यु-पासनार्थः प्रदेशविशेषपरिग्रहो न विरुध्यते । न तु निष्प्रदेश-स्यापि ब्रह्मणः प्रदेशविशेषकल्पना भागिनी । ' सर्वतः पृष्ठे-ष्वनुत्तमेषूत्तमेषु लोकेषु 'इति चाधारबहुत्वश्रुतिः कार्ये ज्यो-तिष्युपपद्यतेतराम् । 'इदं वाव तद्यदिदमस्मिन्नन्तः पुरुषे ज्योति:' इति च कौक्षेये ज्योतिषि परं ज्योतिरध्यस्यमानं दृश्यते । सारूप्यनिमित्ताश्चाध्यासा भवन्ति — यथा 'तस्य भूरिति शिर एक ५ हि शिर एक मेतदक्षरम ' इति । कौक्षेयस्य तु ज्योतिषः प्रसिद्धमत्रह्मत्वम् । 'तस्यैषा दृष्टिः' 'तस्यैषा श्रुतिः' इति चौष्ण्यघोषविशिष्टत्वस्य अवणात् । 'तदेतदृष्टं च श्रुतं चेत्युपासीत' इति च श्रुतेः । 'चक्षुष्यश्च श्रुतो भवति य एवं वेद्' इति चाल्पफलअवणादब्रह्मत्वम् । महते हि फलाय ब्रह्मोपासनिमध्यते । न चान्यद्पि किंचित्स्ववाक्ये प्राणाकाशवज्ज्योतिषोऽस्ति ब्रह्मत्विङ्गम्। न च पूर्वस्मित्रपि वाक्ये ब्रह्म निर्दिष्टमस्ति, 'गायत्री वा इद् सर्वे भूतम' इति च्छन्दोनिर्देशात् । अथापि कथंचित्पूर्वस्मिन्वाक्ये ब्रह्म निर्दिष्टं स्यात्, एवमपि न तस्येह प्रत्यभिज्ञानमस्ति । हि 'त्रिपादस्यामृतं दिवि' इति द्यौरधिकरणत्वेन श्रूयते; अत्र पुनः 'परो दिवो ज्योतिः' इति द्यौर्मर्यादात्वेन । तस्मात्त्राकृतं ज्योतिरिह प्राह्यमित्येवं प्राप्ते--

व्रम:-- ज्योतिरिह ब्रह्म ब्राह्मम् । कुतः ? चरणाभि-धानात , पाटाभिधानादित्यर्थः । पूर्वम्मिन्हि वाक्ये चतुष्पाद्धस निर्दिष्टम-- 'तावानस्य महिमा ततो ज्याया अध्य पूरुषः। पादोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्यामृतं दिवि ' इत्यनेन मन्त्रेण । तत्र यचतुष्पदो ब्रह्मणस्त्रिपादमृतं द्युसंबन्धिक्रपं निर्दिष्टम् , तदेवेह् सुसंबन्धान्निर्दिष्टमिति प्रत्यभिज्ञायते । तत्प-रित्यज्य प्राकृतं ज्योतिः कल्पयतः प्रकृतहानाप्रकृतप्रक्रिये प्रसज्येयाताम् । न केवलं ज्योतिर्वाक्य एव ब्रह्मानुवृत्तिः ; परस्यामिप हि शाण्डिल्यविद्यायामनुवर्तिप्यते ब्रह्म। तस्मादिह ज्योतिरिति ब्रह्म प्रतिपत्तव्यम् । यत्तूक्तम् — ' ज्योतिर्दी-प्यते ' इति चैतौ शब्दौ कार्ये ज्योतिषि प्रसिद्धाविति. नायं दोष: ; प्रकरणाद्धह्यावगमे सत्यनयो: शब्दयोरविशेष-कत्वान् , दीप्यमानकार्यज्योतिकपलक्षिते ब्रह्मण्यपि प्रयोग-संभवात्; 'येन सूर्यस्तपति तेजसेद्धः' इति च मन्त्रवर्णात्। यद्वा, नायं ज्योति:शब्दश्चक्षुर्वृत्तेरेवानुप्राहके तेजसि वर्तते, अन्यत्रापि प्रयोगद्र्शनात्-- 'वाचैवायं ज्योतिषाम्ते' 'मनो ज्योतिर्जुषताम् ' इति च । तस्माद्यद्यत्कस्यचिदवभासकं तत्तज्ज्योति:शब्देनाभिधीयते। तथा सति ब्रह्मणोऽपि चैतन्य-रूपस्य समस्तजगदवभासहेतुत्वादुपपन्नो ज्योति:शब्द: । 'तमेव भान्तमनुभाति सर्वं तस्य भासा सर्वमिदं विभाति' 'तदेवा ज्योतिषां ज्योतिरायुहोंपासतेऽमृतम् ' इत्यादिश्रुति-भ्यश्च । यद्प्युक्तं द्युमर्यादत्वं सर्वगतस्य ब्रह्मणो नोपपद्यत इति, अत्रोच्यते-सर्वगतस्यापि ब्रह्मण उपासनार्थः प्रदेशवि-शेषपरिप्रहो न विरुध्यते । ननूक्तं निष्प्रदेशस्य ब्रह्मणः प्रदेश-विशेषकल्पना नोपपद्यत इति ; नायं दोष:, निष्प्रदेशस्यापि ब्रह्मण उपाधिविशेषसंबन्धात्प्रदेशविशेषकल्पनोपपत्तेः । तथा हि--आदित्ये, चक्षुषि, हृदये इति प्रदेशिवशेषसंबन्धीनि ब्रह्मण: उपासनानि श्र्यन्ते । एतेन 'विश्वत: पृष्ठेषु ' इत्या-धारबहुत्वमुपपादितम् । यद्प्येतदुक्तम् औष्ण्यघोषाभ्यामनु-मिते कौक्षेये कार्ये ज्योतिष्यध्यस्यमानत्वात्परमपि दिवः का-र्यज्योतिरेवेति, तद्प्ययुक्तम्; परस्यापि ब्रह्मणो नामादि-प्रतीकत्ववत्कौक्षेयज्योतिष्प्रतीकत्वोपपत्ते: । ' दृष्टं च श्रुतं चे-त्युपासीत ' इति तु प्रतीकद्वारकं दृष्टत्वं श्रुतत्वं च भविष्यति। यद्प्युक्तमल्पफलअवणाच न ब्रह्मोति, तद्नुपपन्नमः; न हि इयते फलाय ब्रह्माश्रयणीयम् , इयते न इति नियमे हेतुरस्ति। यत्र हि निरस्तसर्वविशेषसंबन्धं परं ब्रह्मात्मत्वेनोपदिश्यते, तत्रैकरूपमेव फलं मोक्ष इत्यवगम्यते। यत्र तु गुणविशे-षसंबन्धं प्रतीकविशेषसंबन्धं वा ब्रह्मोपदिश्यते, तत्र संसा- रगोचराण्येवोच्चावचानि फलानि दृश्यन्ते— 'अन्नादो वसु-दानो विन्द्ते वसु य एवं वेद ' इत्याद्यासु श्रुतिषु । यद्यपि न म्ववाक्ये किंचिज्ज्योतिषो ब्रह्मत्वलिङ्गमस्ति, तथापि पूर्वस्मि-न्वाक्ये दृश्यमानं ब्रह्मतित्व्यं भवति । तदुक्तं सूत्रकारेण—ज्यो-तिश्चरणाभिधानादिति । कथं पुनर्वाक्यान्तरगतेन ब्रह्मसंनि-धानेन ज्योति:श्रुति: म्वविषयात शक्या प्रच्यावयितुम् ? तैष दोष:, 'अथ यद्तः परो दिवो ज्योतिः ' इति प्रथमतर-पठितेन यच्छव्देन सर्वनाम्ना द्युसंबन्धात्प्रत्यभिन्नायमाने पूर्ववाक्यनिर्दिष्टे ब्रह्मणि स्वसामध्येन परामुष्टे सत्यर्था-ज्ञ्योति:शब्दम्यापि ब्रह्मविषयत्वोपपत्तेः । तम्मादिह ज्यो-तिरिति ब्रह्म प्रतिपत्तव्यम् ॥

छन्दोभिधानान्नेति चेन्न तथा चेतोर्पण-निगदात्तथा हि द्दीनम्॥ २५॥

अथ यदुक्तं पूर्विस्मिन्निप वाक्ये न ब्रह्माभिहितमस्ति, 'गायत्री वा इद् सर्व भूतं यदिदं किंच ' इति गायच्या-ख्यस्य च्छन्द्सोऽभिहितत्वादिति ; तत्परिहर्तव्यम् । कथं पुनद्छन्दोभिधानात्र ब्रह्माभिहितमिति शक्यते वक्तुम् ? यावता 'तावानस्य महिमा' इत्येतस्यामृचि चतुष्पाद्वह्म दर्शितम् । नैतदस्ति । 'गायत्री वा इद् सर्वम् ' इति गायत्रीमुपक्रम्य, तामेव भूतपृथिवीद्यारीरहृद्यवाक्ष्राणप्रभेदै-र्व्याख्याय, 'सैषा चतुष्पदा षड्घिा गायत्री तदेतहचाभ्य-नूकं तावानस्य महिमा ' इति तस्यामेव व्याख्यातरूपायां गायच्यामुदाहतो मन्त्रः कथमकस्माद्रह्म चतुष्पाद्भिद्-ध्यात् । योऽपि तत्र 'यद्वै तद्वह्य ' इति ब्रह्मशब्दः, सोऽपि च्छन्द्सः प्रकृतत्वाच्छन्दोविषय एव । 'य एतामेवं ब्रह्मो-पनिषदं बेद् ' इत्यत्र हि वेदोपनिषद्मिति व्याचक्षते। तस्माच्छन्दोभिधानात्र ब्रह्मणः प्रकृतत्वमिति चेत् , नैष दोष:। तथा चेतोर्पणानिगदात्— तथा गायच्याख्यच्छ-न्दोद्वारेण, तद्नुगते ब्रह्मणि चेतसोऽर्पणं चित्तसमाधानम् अनेन ब्राह्मणवाक्येन निगद्यते— 'गायत्री वा इद् ५ सर्वम् ' इति । न ह्यक्षरसंनिवेशमात्राया गायच्याः सर्वात्मकत्वं संभवति । तस्माद्यद्वायज्याख्यविकारेऽनुगतं जगत्कारणं ब्रह्म निर्दिष्टम्, तदिह सर्वमित्युच्यते, यथा 'सर्व खल्विदं ब्रह्म ' इति । कार्ये च कारणाद्व्यतिरिक्तमिति वक्ष्याम:--- तदन-न्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः ' इत्यत्र । तथान्यत्रापि विकारद्वा-रेण ब्रह्मण उपासनं दृश्यते— 'एतं ह्येव बहुचा महत्यु-क्थे मीमांसन्त एतमग्रावध्वर्यव एतं महाव्रते च्छन्दोगाः ' इति । तस्माद्स्ति च्छन्दोभिधानेऽपि पूर्वस्मिन्वाक्ये चतु-ष्पाद्भद्धा निर्दिष्टम् । तदेव ज्योतिर्वाक्येऽपि परामृत्रयत

[पा. १.

उपासनान्तरिवधानाय । अपर आह । साक्षादेव गाय-वीशब्देन ब्रह्म प्रतिपाद्यते, संख्यासामान्यात् । यथा गाय-त्री चतुष्पदा षडक्षरै: पादै:, तथा ब्रह्म चतुष्पात् । तथा-न्यत्रापि च्छन्दोभिधायी शब्दोऽर्थान्तरे संख्यासामान्या-त्प्रयुज्यमानो दृश्यते । तद्यथा— 'ते वा एते पञ्चान्ये पञ्चान्ये दश सन्तस्तत्कृतम' इत्युपक्रम्याह् 'सैषा विराडन्नादी' इति । अस्मिन्पक्षे ब्रह्मैवाभिहितमिति न च्छन्दोभिधानम् । सर्वथाप्यस्ति पूर्वस्मिन्वाक्ये प्रकृतं ब्रह्म इति ॥

भ्रुतादिपादव्यपदेशोपपत्तेइचैवम् ॥ २६ ॥

इतश्चेवमभ्युपगन्तव्यमिस्त पूर्विस्मन्वाक्ये प्रकृतं ब्रह्मोति ; यतो भूतादीन्पादान्व्यपिद्दाति श्रुतिः । भूतपृथिवीशरीरहृद्द-यानि हि निर्दिश्याह— 'सैषा चतुष्पदा षिद्ध्या गायत्री' इति । न हि ब्रह्मानाश्रयणे केवलस्य च्छन्दसो भूतादयः पा-दा उपपद्यन्ते । अपि च ब्रह्मानाश्रयणे नेयमृक् संबध्येत— 'तावानस्य महिमा' इति । अनया हि ऋचा स्वरसेन ब्रह्मै-वाभिधीयते, 'पादोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्यामृतं दिवि' इति सर्वात्मत्वोपपत्तेः । पुरुषसूक्तेऽपीयमृक् ब्रह्मपरतयैव स-माम्नायते । स्मृतिश्च ब्रह्मण एवंरूपतां दर्शयति— 'विष्ट- भ्याहमिदं क्रत्स्नमेकांशेन स्थितो जगन् इति । 'यद्वै तद्वेद्धा ' इति च निर्देश:। एवं सति मुख्यार्थ उपपद्यते। 'ते वा एते पश्च ब्रह्मपुरुषा: ' इति च हृदयसुषिषु ब्रह्मपुरुष-श्रुतिर्ब्रह्मसंबिन्धितायां विवक्षितायां संभवति । तस्माद्स्ति पूर्वस्मिन्वाक्ये ब्रह्म प्रकृतम् । तदेव ब्रह्म ज्योतिर्वाक्ये द्यसंबन्धात्प्रत्यभिज्ञायमानं परामृदयत इति स्थितम् ॥

उपदेशभेदान्नेति चेन्नोभयस्मिन्नप्य-विरोधात्॥ २७॥

यद्प्येतदुक्तम- पूर्वत्र 'त्रिपाद्स्यामृतं दिवि' इति सप्तम्या द्यौः आधारत्वेनोपदिष्टा; इह पुनः 'अथ यदतः परो दिव:' इति पञ्चम्या मर्यादात्वेन; तस्मादुपदेशभे-दान्न तस्येह प्रत्यभिज्ञानमस्तीति— तत्परिहर्तव्यम् । अत्रो-च्यते— नायं दोष:, उभयस्मिन्नप्यविरोधात् । उभयस्मि-न्नपि सप्तम्यन्ते पश्चम्यन्ते चोपदेशे न प्रत्यभिज्ञानं विरु-ध्यते । यथा लोके वृक्षाप्रेण संबद्घोऽपि इयेन उभयथोपिद्-इयमानो हइयते— वृक्षाप्रे इयेनो वृक्षाप्रात्परतः, इयेन इति च, एवं दिव्येव सद्भक्ष दिवः परमित्युपदिइयते। अपर आह— यथा लोके वृक्षाप्रेणासंबद्घोऽपि इयेन उभयथोपदिश्यमानो दृश्यते— वृक्षाप्रे श्येनो वृक्षाप्रात्परतः

इयेन इति च, एवं दिवः परमि सद्ब्रह्म दिवीत्युप-दिश्यते। तस्मादस्ति पूर्वनिर्दिष्टस्य ब्रह्मण इह प्रत्यभि-ज्ञानम्। अतः परमेव ब्रह्म ज्योतिःशब्दमिति सिद्धम्।।

प्राणस्तथानुगमात् ॥ २८ ॥

अस्ति कौषीतिकत्राह्मणोपनिषदीन्द्रप्रतर्दनाख्यायिका--'प्रतर्दनो ह वै दैवोदासिरिन्द्रस्य प्रियं धामोपजगाम ११, प्रातर्दना- युद्धेन च पौरुषेण च ' इत्यारभ्याम्नाता । धिकरणम् । तस्यां श्रुयते— 'स होवाच प्राणोऽस्मि प्रज्ञात्मा तं मामायुरमृतमित्युपास्स्व ' इति । तथोत्तरत्रापि– 'अथ खळु प्राण एव प्रज्ञात्मेदं शरीरं परिगृह्योत्थापयति ' इति । तथा 'न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यात्' इति । अन्ते च 'स एष प्राण एव प्रज्ञात्मानन्दोऽजरो-Sमृत: ' इत्यादि । तत्र संशय:—िकिमिह प्राणशब्देन वायु-मात्रमभिधीयते, उत देवतात्मा, उत जीव:, अथवा परं ब्रह्मेति । ननु 'अत एव प्राणः' इत्यत्र वर्णितं प्राणश-ब्दस्य ब्रह्मपरत्वम् ; इहापि च ब्रह्मिळङ्कमस्ति-- 'आन-न्दोऽजरोऽमृतः ' इत्यादि; कथिमह पुनः संशयः संभवति ! - अनेकलिङ्गदर्शनादिति श्रमः। न केवलिमह ब्रह्मलिङ्ग-मेवोपलभ्यते । सन्ति हीतरलिङ्कान्यपि— 'मामेव विजा-

नीहि 'इतीन्द्रस्य वचनं देवतात्मिलिङ्गम् । 'इदं शरीरं परि-गृह्योत्थापयित 'इति प्राणिलिङ्गम् । 'न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यात् 'इत्यादि जीवलिङ्गम । अत उपपन्नः संशयः । तत्र प्रसिद्धेर्वायुः प्राण इति प्राप्ते—

इद्मुच्यते— प्राणशब्दं ब्रह्म विज्ञेयम् । कुतः ? तथानु-गमान् । तथाहि पौर्वापर्येण पर्यालोच्यमाने वाक्ये पदानां समन्वयो ब्रह्मप्रतिपादनपर उपलभ्यते। उपक्रमे तावत् 'वरं वृणीष्व' इतीन्द्रेणोक्तः प्रतर्दनः परमं पुरुषार्थं वरसु-पचिश्लेप— 'त्वमेव मे वरं वृणीष्व यं त्वं मनुष्याय हित-तमं मन्यसे ' इति । तस्मै हिततमत्वेनोपदिश्यमानः प्राणः कथं परमात्मा न स्यात् । न ह्यन्यत्र परमासविज्ञानाद्धित-तमप्राप्तिरस्ति, 'तमेव विदित्वाति मृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय ' इत्यादिश्रुतिभ्य: । तथा 'स यो मां वेद न ह वै तस्य केनचन कर्मणा छोको मीयते न स्तेयन न भ्रूणहत्यया ' इत्यादि च ब्रह्मपरित्रहे घटते । ब्रह्मविज्ञानेन हि सर्वकर्मक्षयः प्रसिद्धः— 'क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन्दृष्टे परावरे ' इत्याद्यासु श्रुतिषु । प्रज्ञात्मत्वं च ब्रह्म-पक्ष एवोपपद्यते । न ह्यचेतनस्य वायोः प्रज्ञात्मत्वं संभवति । तथोपसंहारेऽपि 'आनन्दोऽजरोऽमृतः' इत्यानन्दत्वादीनि च न ब्रह्मणोऽन्यत्र सम्यक् संभवन्ति । 'स न साधुना कर्मणा भूयान्भवति नो एवासाधुना कर्मणा कनीयानेष ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो छोकेभ्य उन्निनीषते । एष उ एवासाधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो छोकेभ्योऽघो निनीषते । इति, 'एष छोकाधिपतिरेष छोकपाछ एष छोकेशः' इति च । सर्वमेतत्परिसन्ब्रह्मण्याश्रीयमाणेऽनुगन्तुं शक्यते, न मुख्ये प्राणे । तस्मात्प्राणो ब्रह्म ।।

न वक्तुरात्मोपदेशादिति चेद्ध्यात्मसं-बन्धभूमा ह्यस्मिन् ॥ २९ ॥

यदुक्तं प्राणो ब्रह्मोति, तदाक्षिप्यते—न परं ब्रह्म प्राण-शब्दम्; करमान् वक्तुरात्मोपदेशात् । वक्ता हीन्द्रो नाम कश्चिद्विप्रहवान्देवताविशेषः स्वमात्मानं प्रतर्दनायाचचक्षे— 'मामेव विजानीहि ' इत्युपक्रम्य 'प्राणोऽस्मि प्रज्ञात्मा ' इत्य-हंकारवादेन । स एव वक्तुरात्मत्वेनोपदिश्यमानः प्राणः कथं ब्रह्म स्यात् ! न हि ब्रह्मणो वक्तृत्वं संभवति, 'अवागमनाः' इत्यादिश्रुतिभ्यः । तथा विष्रहसंबन्धिभिरेव ब्रह्मण्यसंभव-द्विधिमैरिन्द्र आत्मानं तुष्टाव— 'त्रिशीर्षाणं त्वाष्ट्रमहनमरु-सुखान्यतीञ्शालावृकेभ्यः प्रायच्लम् ' इत्येवमादिभिः । प्राण- त्वं चेन्द्रस्य बलवत्त्वादुपपद्यते; 'प्राणो वै बलम्' इति हि विज्ञायते। बलस्य चेन्द्रो देवता प्रसिद्धा। या च काचिद्वलप्र-कृति:, इन्द्रस्य कर्मेव तदिति हि वदन्ति । प्रज्ञात्मत्वमप्य-प्रतिहतज्ञानत्वादेवतात्मनः संभवति । अप्रतिहतज्ञाना देवता इति हि वदन्ति । निश्चिते चैवं देवतात्मोपदेशे हिततमत्वा-दिवचनानि यथासंभवं तद्विषयाण्येव योजयितव्यानि । तस्माद्वक्तुरिन्द्रस्यात्मोपदेशात् न प्राणो ब्रह्मेत्याक्षिप्य प्रतिस-माधीयते— 'अध्यात्मसंबन्धभूमा ह्यस्मिन्' इति । अध्या-त्मसंबन्धः प्रत्यगात्मसंबन्धः, तस्य भूमा बाहुल्यम् , अस्मि-न्नध्याये, उपलभ्यते । 'यावद्भवस्मिञ्झरीरे प्राणो वसति तावदायुः ' इति प्राणस्यैव प्रज्ञात्मनः प्रत्यग्भूतस्यायुष्प्रदानो-पसंहारयोः स्वातन्त्र्यं दर्शयति, न देवताविशेषस्य पराची-नस्य । तथास्तित्वे च प्राणानां निःश्रेयसमित्यध्यात्ममेवेन्द्रि-याश्रयं प्राणं दर्शयति । तथा 'प्राण एव प्रज्ञात्मेदं शरीरं परिगृद्धोत्थापयति वदित । 'न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यात् 'इति चोपऋम्य 'तद्यथा रथस्यारेषु नेमिरर्पिता नाभावरा अर्पिता एवमेवैता भूतमात्राः प्रज्ञामात्रास्वर्पिताः प्रज्ञामात्राः प्राणेऽर्पिताः स एष प्राण एव प्रज्ञात्मानन्दोऽज-रोऽमृतः दितं विषयेन्द्रियव्यवहारारनाभिभूतं प्रत्यगातमाः नमेवोपसंहरति। 'स म आत्मेति विद्यात्' इति चोपसंहारः प्रत्यगात्मपरिग्रहे साधुः, न पराचीनपरिग्रहे। 'अयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूः' इति च श्रुत्यन्तरम्। तस्माद्ध्यात्मसंबन्ध-बाहुल्याद्वह्मोपदेश एवायम्, न देवतात्मोपदेशः॥

कथं ताईं वक्तुरातमोपदेश: ?---

शास्त्रदृष्ट्या तृपदेशो वामदेववत् ॥ ३०॥

इन्द्रो नाम देवतात्मा स्वमात्मानं परमात्मत्वेन 'अहमे-व परं ब्रह्म ' इत्यार्षेण दर्शनेन यथाशास्त्रं परयन् उपदिश-ति स्म— 'मामेव विजानीहि 'इति; यथा— 'तद्धैतत्प-रयस्रृषिर्वामदेवः प्रतिपेदेऽहं मनुरभवं सूर्यश्च 'इति, तद्वत्; 'तद्यो यो देवानां प्रत्यबुध्यत स एव तद्भवत् 'इति श्रुतेः। यत्पुनरुक्तम— 'मामेव विजानीहि 'इत्युक्त्वा, विश्रहधर्मेरि-न्द्रः स्वमात्मानं तुष्टाव त्वाष्ट्रवधादिभिरिति, तत्परिहर्तव्यम्; अत्रोच्यते— न तावत् त्वाष्ट्रवधादिभिरिति, तत्परिहर्तव्यम्; अत्रोच्यते— न तावत् त्वाष्ट्रवधादिनां विज्ञेयेन्द्रस्तुत्यर्थत्वे-नोपन्यासः— 'यस्मादेवंकर्माहम्, तस्मान्मां विजानीहि ' इति; कथं तर्हि शविज्ञानस्तुत्यर्थत्वेन; यत्कारणं त्वाष्ट्रवधादीनि साहसान्युपन्यस्य परेण— विज्ञानस्तुतिमनुसंद्धाति— 'तस्य मे तत्र लोम च न मीयते स यो मां वेद न ह वै तस्य केन च कर्मणा लोको मीयते ' इत्यादिना । एतदुक्तं भवति- यस्मादीहशान्यपि क्रूराणि कर्माणि क्रुतवतो मम ब्रह्मभूतस्य लोमापि न हिंस्यते, स योऽन्योऽपि मां वेद, न तस्य केनचिद्पि कर्मणा लोको हिंस्यत इति । विज्ञेयं तु ब्रह्मेव 'प्राणोऽस्मि प्रज्ञात्मा' इति वक्ष्यमाणम् । तम्माद्वद्ध-वाक्यमेतत् ॥

जीवमुख्यप्राणलिङ्गान्नेति चेन्नोपासात्रैवि-ध्यादाश्रितत्वादिह तद्योगात् ॥ ३१ ॥

यद्यप्यध्यात्मसंबन्धभूमद्र्शनान्न पराचीनस्य देवतात्मन उपदेश:, तथापि न ब्रह्मवाक्यं भवितुमर्हति । कुत:? जीविळङ्कान् मुख्यप्राणिळङ्काच । जीवस्य तावदस्मिन्वाक्ये विस्पष्टं लिङ्गमुपलभ्यते— 'न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यात् ' इत्यादि । अत्र हि वागादिभि: करणैर्व्यापृतस्य कार्यकरणाध्यक्षम्य जीवस्य विज्ञेयत्वमभिधीयते । तथा मुख्यप्राणिळङ्गमपि— 'अथ खलु प्राण एव प्रज्ञात्मेदं शरीरं परिगृह्योत्थापयति ' इति । शरीरधारणं च मुख्यप्रा-णस्य धर्मः ; प्राणसंवादे वागादीन्प्राणान्त्रकृत्य- 'तान्व-रिष्ठ: प्राण उवाच मा मोहमापद्यथाहमेवैतत्प श्वधात्मानं प्रवि-

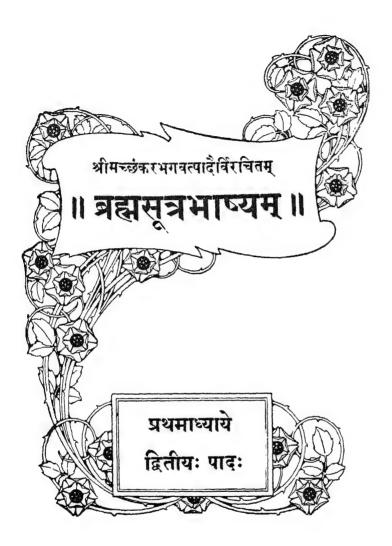
भज्यैतद्वाणमवष्टभ्य विधारयामिं इति अवणात्। ये तु 'इमं शरीरं परिगृद्धं 'इति पठन्ति, तेषाम् इमं जीविम-न्द्रियम्रामं वा परिगृह्य शरीर्मुत्थापयतीति व्याख्येयम् । प्रज्ञात्मत्वमपि जीवे तावचेतनत्वादुपपन्नम् । मुख्येऽपि प्राणे प्रज्ञासाधनप्राणान्तराश्रयत्वादुपपन्नमेव । एवं जीवमुख्यप्रा-णपरित्रहे च, प्राणप्रज्ञात्मनो: सहवृत्तित्वेनाभेदनिर्देश:, स्वरूपेण च भेदिनिर्देशः, इत्युभयथापि निर्देश उपपद्यते— 'यो वै प्राणः सा प्रज्ञा या वै प्रज्ञा स प्राणः' 'सह ह्येता-वस्मिञ्शरीरे वसतः सहोत्क्रामतः 'इति । ब्रह्मपरिग्रहे तु किं कस्माद्भिद्येत ? तस्मादिह जीवमुख्यप्राणयोरन्यतर उभौ वा प्रतीयेयातां न ब्रह्मोति चेत्, नैतदेवम्; उपासात्रै-विध्यात्। एवं सति त्रिविधमुपासनं प्रसज्येत—जीवोपासनं मुख्यप्राणोपासनं ब्रह्मोपासनं चेति । न चैतदेकस्मिन्वाक्ये-८भ्युपगन्तुं युक्तम् । उपक्रमोपसंहाराभ्यां हि वाक्यैकवाक्य-त्वमवगम्यते। ' मामेव विजानीहि ' इत्युपक्रम्य, ' प्राणोऽस्मि प्रज्ञात्माः तं मामायुरमृतमित्युपास्स्व वद्युक्त्वा, अन्ते 'स एष प्राण एव प्रज्ञात्मानन्दोऽजरोऽमृतः ' इत्येकरूपावुपक्रमोन पसंहारौ ट्रियेते । तत्रार्थेकत्वं युक्तमाश्रयितुम । न च ब्रह्म-छिङ्कंमन्यपरत्वेन परिणेतुं शक्यमः; दशानां भूतमात्राणां प्रज्ञामात्राणां च ब्रह्मणोऽन्यत्र अर्पणानुपपत्ते:। आश्रितत्वाच अन्यत्रापि ब्रह्मलिङ्गवशात्प्राणशब्दस्य ब्रह्मणि प्रवृत्तेः, इहापि च हिततमोपन्यासादिब्रह्माळिङ्गयोगात् , ब्रह्मोपदेश एवाय-मिति गम्यते । यत्तु मुख्यप्राणिङङ्गं दर्शितम् — 'इदं शरीरं परिगृह्योत्थापयति ' इति, तदसन्; प्राणव्यापारस्यापि पर-मात्मायत्तत्वात्परमात्मन्युपचरितुं शक्यत्वान् - 'न प्राणेन नापानेन मर्स्यो जीवति कश्चन । इतरेण तु जीवन्ति यस्मिन्नेताबुपाश्रितौ ' इति श्रुते:। यद्पि ' न वाचं विजिज्ञा-सीत बक्तारं विद्यात् ' इत्यादि जीविळङ्कं दर्शितम् , तद्पि न ब्रह्मपक्षं निवारयति । न हि जीवो नामात्यन्तभिन्नो ब्रह्मणः, 'तत्त्वमसिं' 'अहं ब्रह्मास्मि ' इत्यादिश्रुतिभ्यः । बुद्धधाद्युपा-धिकृतं तु विशेषमाश्रित्य ब्रह्मैव सन् जीवः कर्ता भोक्ता चेत्युन च्यते । तस्योपाधिकृतविशेषपरित्यागेन स्वरूपं ब्रह्म दुर्शयितुम् ⁶न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यात् ² इत्यादिना प्रत्यगा-त्माभिमुखीकरणार्थ उपदेशो न विरुध्यते । 'यद्वाचानभ्यु-दितं येन वागभ्युद्यते । तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदि-दुमुपासते ' इत्यादि च श्रुत्यन्तरं वचनादिक्रियाव्यापृतस्यै-वात्मनो ब्रह्मत्वं दर्शयति । यत्पुनरेतदुक्तम्— 'सह द्येता-वस्मिञ्झरीरे वसतः सहोत्क्रामतः ' इति प्राणप्रज्ञात्मनो- भेंद्दर्शनं ब्रह्मवादिनो नोपपद्यत इति, नैष दोषः; ज्ञानिक्रया-शक्तिद्वयाश्रययोर्बुद्धिप्राणयोः प्रत्यगात्मोपाधिभूतयोभेंदिनिर्दे-शोपपत्तेः । उपाधिद्वयोपहितस्य तु प्रत्यगात्मनः स्वरूपेणा-भेद इत्यतः 'प्राण एव प्रज्ञात्मा' इत्येकीकरणमवि-रुद्धम् ॥

अथवा 'नोपासात्रैविध्यादाश्रितत्वादिह तद्योगात्' इत्य-स्यायमन्योऽर्थः—न ब्रह्मवाक्येऽपि जीवमुख्यप्राणिलक्कं वि-रूध्यते; कथम् श्रामात्रैविध्यात् । त्रिविधमिह ब्रह्मण उपा-सनं विविक्षितम्—प्राणधर्मेण, प्रज्ञाधर्मेण, स्वधर्मेण च । तत्र 'आयुरमृतिमित्युपास्स्वायुः प्राणः' इति 'इदं शरीरं परिगृ-द्योत्थापयित 'इति 'तस्मादेतदेवोक्थमुपासीत 'इति च प्रा-णधर्मः । 'अथ यथास्यै प्रज्ञायै सर्वाणि भूतान्येकीभवन्ति तत्र्याख्यास्यामः' इत्युपक्रम्य 'वागेवास्या एकमङ्गमदू दुहत्तस्यै नाम परस्तात्प्रतिविहिता भूतमात्रा प्रज्ञायमेः । 'ता वा एता दशैव भूतमात्रा अधिप्रज्ञं दश प्रज्ञामात्रा अधिभूतम् । यदि भूतमात्रा न स्युनं प्रज्ञामात्राः स्युः । यदि प्रज्ञामात्रा न स्युनं भूतमात्राः स्युः । न ह्यन्यतरतो रूपं किंचन सिध्येत् । नो एतन्नाना । तद्यथा रथस्यारेषु नेमिर्णिता नाभावरा अ- पिता एवमेवैता भूतमात्राः प्रज्ञामात्रास्वापिताः प्रज्ञामात्राः प्राणेऽपिताः स एष प्राण एव प्रज्ञात्मा ' इत्यादिर्वह्मधर्मः । तस्माद्वह्मण एवतदुपाधिद्वयधर्मेण स्वधर्मेण चैकमुपासनं त्रिवधं विवक्षितम् । अन्यत्रापि 'मनोमयः प्राणशरीरः' इत्यादावुपाधिधर्मेण त्रह्मण उपासनमाश्रितम्; इहापि तद्युच्यते वाक्यस्योपक्रमोपसंहाराभ्यामेकार्थत्वावगमात् प्राणप्रज्ञात्मत्रह्मालिङ्गावगमात् । तस्माद्वह्मवाक्यमेवैतदिति सिद्वम् ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिवाजकाचार्यस्य श्रीगोविन्दभगव-त्पूज्यपादिशिष्यस्य श्रीमच्छंकरभगवतः कृतौ

> शारीरकमीमांसासूत्रभाष्ये प्रथमाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥





द्वितीयः पादः ॥



थमे पादे 'जन्माचस्य यतः'

इत्याकाशादे: समस्तस्य जगतो जन्मा-दिक।रणं ब्रह्मेत्युक्तम् । तस्य समस्त-जगत्कारणस्य ब्रह्मणो व्यापित्वं नित्यत्वं सर्वज्ञत्वं सर्वशक्तित्वं सर्वात्मकत्वमित्येवं-जातीयका धर्मा उक्ता एव भवन्ति । अर्थान्तरप्रसिद्धानां च केषांचिच्छब्दानां ब्रह्मविषयत्वहेतुप्रतिपाद्नेन कानिचिद्वा-क्यानि स्पष्टब्रह्मलिङ्गानि संदिह्ममानानि ब्रह्मपरतया निर्णी-तानि । पुनरप्यन्यानि वाक्यान्यस्पष्टत्रह्मालिङ्गानि संदि-ह्यन्ते— किं परं ब्रह्म प्रतिपादयन्ति, आहोस्विद्धान्तरं किंचिदिति । तन्निर्णयाय द्वितीयतृतीयौ पादावारभ्येते--

सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् ॥ १ ॥

इदमाम्रायते—— ' सर्वे खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीत । अथ खलु ऋतुमयः पुरुषो यथाऋतुरस्मिङ्गोके पुरुषो भवति तथेतः प्रेत्य भवति स ऋतुं कुर्वीत ' 'मनोमयः प्राणशरीरः' इत्यादि । तत्र १. सर्वत्रप्रसि-द्धचीध-संशय:-- किमिह मनोमयत्वादिभिधेर्मैं: शारीर आत्मोपास्यत्वेनोपदिश्यते, आहो-स्वित्परं ब्रह्मेति । किं तावत्प्राप्तम् ? शारीर इति । कुतः ? तस्य हि कार्यकरणाधिपतेः प्रसिद्धो मनआदिभिः संबन्धः, न परस्य ब्रह्मण:; 'अप्राणो ह्यमना: शुभ्रः' इत्यादिश्र-तिभ्यः । ननु 'सर्वे खिलवदं ब्रह्म' इति स्वशब्देनैव ब्रह्मो-पात्तम्; कथामिह शारीर आत्मोपास्यत्वेनाशङ्कयते ? नैष दोष:; नदं वाक्यं ब्रह्मोपासनविधिपरम्; किं तर्हि? शमविधि-परम; यत्कारणम् 'सर्वे खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीत ' इत्याह । एतदुक्तं भवति— यस्मात्सर्वीमेदं विकारजातं ब्रह्मैव, तज्जत्वान् तहत्वान् तद्नत्वा श्र -- न च सर्वस्यैकात्मत्वे रागादयः संभवन्ति-- तस्मात् शान्त उपा-सीतेति । न च शमविधिपरत्वे सत्यनेन वाक्येन ब्रह्मोपा-सनं नियन्तुं शक्यते । उपासनं तु 'स ऋतुं कुर्वीत ' इत्य-नेन विधीयते । ऋतुः संकल्पो ध्यानमित्यर्थः । तस्य च विषयत्वेन श्रयते—- 'मनोमयः प्राणशरीरः' इति जीव-छि**ङ्ग**म् । अतो ब्रूमः-- जीवविषयमेतदुपासनमिति । 'सन विकर्मा सर्वकामः ' इत्याद्यपि श्रूयमाणं पर्यायेण जीवविषयमुपपद्यते । 'एष म आत्मान्तर्हृद्येऽणीयान्त्रीहेर्वा यवाद्वा'
इति च हृद्यायतनत्वमणीयस्त्वं चाराप्रमालस्य जीवस्यावकत्पते, नापरिच्छित्रस्य ब्रह्मणः । ननु 'ज्यायान्पृथिव्याः '
इत्याद्यपि न परिच्छित्रेऽवकत्पत इति । अत्र ब्रूमः— न
तावदणीयस्त्वं ज्यायस्त्वं चोभयमेकस्मिन्समाश्रयितुं शक्यम्,
विरोधान् ; अन्यतराश्रयणे च, प्रथमश्रुतत्वादणीयस्त्वं युक्तमाश्रयितुम् ; ज्यायस्त्वं तु ब्रह्मभावापेक्षया भविष्यतीति ।
निश्चिते च जीवविषयत्वे यदन्ते ब्रह्मसंकीतेनम्— 'एतद्रह्म' इति, तद्पि प्रकृतपरामर्शार्थत्वाज्ञीवविषयमेव । तस्मान्मनोभयत्वादिभिधंभैर्जीव उपास्य इत्येवं प्राप्ते—

त्र्मः—परमेव ब्रह्मेह मनोमयत्वादिभिधेर्मैरुपास्यम्। छ-तः १ सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् । यत्सर्वेषु वेदान्तेषु प्रसिद्धं ब्रह्मशब्दस्यालम्बनं जगत्कारणम्, इह च 'सर्व खल्वदं ब्रह्म' इति वाक्योपक्रमे श्रुतम्, तदेव मनोमयत्वादिधर्मैविशिष्टमुप-दिश्यत इति युक्तम्। एवं च सति प्रकृतहानाप्रकृतप्रक्रिये न भाविष्यतः। ननु वाक्योपक्रमे शमविधिविवक्षया ब्रह्म नि-दिष्टं न खिववक्षयेत्युक्तम्; अत्रोच्यते— यद्यपि शमविधि-विवक्षया ब्रह्म निर्दिष्टम्, तथापि मनोमयत्वादिषूपदिश्यमा- नेषु तदेव ब्रह्म संनिहितं भवति, जीवस्तु न संनिहितः, न च स्वशब्देनोपात्त इति वैषम्यम् ॥

विवक्षितगुणोपपत्तेइच ॥ २ ॥

वक्तुमिष्टा विवक्षिताः । यद्यप्यपौरुषेये वेदे वक्तुरभावात् नेच्छार्थः संभवति, तथाप्युपादानेन फलेनोपचर्यते । लो-केऽपि यच्छब्दाभिहितमुपादेयं भवति तद्विवक्षितमित्युच्यते, यद्नुपादेयं तद्विवश्चितमिति । तद्वद्वेदेऽप्युपादेयत्वेनाभिहितं विवक्षितं भवति, इतरद्विवक्षितम् । उपादानानुपादाने तु वेदवाक्यतात्पर्यातात्पर्याभ्यामवगम्येते । तदिह ये विवक्षि-ता गुणा उपासनायामुपादेयत्वेनोपदिष्टाः सत्यसंकल्पप्रभृत-य:, ते परस्मिन्ब्रह्मण्युपपद्यन्ते । सत्यसंकल्पत्वं हि सृष्टि-स्थितिसंहारेष्वप्रतिबद्धशक्तित्वात्परमात्मन एवावकल्पते । परमात्मगुणत्वेन च 'य आत्मापहतपाप्मा' इत्यत्र 'सत्य-काम: सत्यसंकल्प: 'इति श्रुतम्, 'आकाशात्मा 'इति च । आकाशवदात्मा अस्येत्यर्थः । सर्वगतत्वादिभिधेर्मैः संभ-वत्याकाश्चेन साम्यं ब्रह्मणः । 'ज्यायानपृथिव्याः ' इत्यादि-ना चैतदेव दर्शयति । यद्पि आकाश आत्मा अखोति व्या-ख्यायते, तद्पि संभवति सर्वजगत्कारणस्य सर्वात्मनो ब्रह्मण आकाशात्मत्वम् । अत एव 'सर्वकर्मा' इत्यादि । एव-

मिहोपास्यतया विवक्षिता गुणा ब्रह्मण्युपपद्यन्ते। यत्त्कम्—
'मनोमयः प्राणशरीरः' इति जीविलिङ्गम्, न तद्वह्मण्युपपद्यत
इतिः तद्पि ब्रह्मण्युपपद्यतः इति ब्रूमः। सर्वात्मत्वाद्धि ब्रह्मणो
जीवसंबन्धीनि मनोमयत्वादीनि ब्रह्मसंबन्धीनि भवन्ति।
तथा च ब्रह्मविषये श्रुतिस्मृती भवतः— 'त्वं स्त्री त्वं
पुमानसि त्वं कुमार उत वा कुमारी। त्वं जीणीं
दण्डेन वश्चिसि त्वं जातो भविस विश्वतोमुखः'
इतिः 'सर्वतःपाणिपादं तत्सर्वतोक्षिशिरोमुख्यम्। सर्वतःश्रुतिमहोके सर्वमादृत्य तिष्ठति दिते च। 'अप्राणो ह्यमनाः
श्रुप्तः ' इति श्रुतिः शुद्धब्रह्मविषया, इयं तु श्रुतिः 'मनोमयः
प्राणशरीरः ' इति सगुणब्रह्मविषयोत विशेषः। अतो विवक्षितगुणोपपत्तेः परमेव ब्रह्म इहोपास्यत्वेनोपदिष्टमिति
गम्यते।।

अनुपपत्तेस्तु न शारीरः ॥ ३ ॥

पूर्वेण सूत्रेण ब्रह्मणि विवक्षितानां गुणानामुपपत्तिरुक्ता । अनेन शारीरे तेषामनुपपत्तिरुच्यते । तु-शब्दोऽवधारणार्थः । ब्रह्मैवोक्तेन न्यायेन मनोमयत्वादिगुणम् ; न तु शारीरो जीवो मनोमयत्वादिगुणः ; यत्कारणम्— 'सत्यसंकल्पः' 'आकाशात्मा' 'अवाकी' 'अनादरः' 'ज्यायान्पृथिव्याः'

इति चैवंजातीयका गुणा न शारीरे आश्वस्येनोपपद्यन्ते। शारीर इति शरीरे भव इत्यर्थः। नन्विश्वरोऽपि शरीरे भवति; सत्यम्, शरीरे भवति; न तु शरीर एव भवति; 'ज्यायान्पृथिव्या ज्यायानन्तिरक्षात्' 'आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः' इति च व्यापित्वश्रवणात्। जीवस्तु शरीर एव भवति, तस्य भोगाधिष्ठानाच्छरीरादन्यत्र वृत्त्यभावात्।।

कर्मकर्तृव्यपदेशाच ॥ ४ ॥

इतश्च न शारीरो मनोमयत्वादिगुणः; यस्मात्कर्मकर्तृ-व्यपदेशो भवति—' एतिमतः प्रेत्याभिसंभवितास्मि' इति । एतिमिति प्रकृतं मनोमयत्वादिगुणमुपास्यमात्मानं कर्मत्वेन प्राप्यत्वेन व्यपदिशति; अभिसंभवितास्मीति शारीरमुपा-सकं कर्तृत्वेन प्रापकत्वेन । अभिसंभवितास्मीति प्राप्ता-स्मीत्यर्थः । नच सत्यां गतावेकस्य कर्मकर्तृव्यपदेशो युक्तः । तथोपास्योपासकभावोऽपि भेदाधिष्ठान एव । तस्माद्पि न शारीरो मनोमयत्वादिविशिष्टः ।।

शब्दविशेषात्।। ५॥

इतश्च शारीरादन्यो मनोमयत्वादिगुणः; यस्माच्छब्द्वि-शेषो भवति समानप्रकरणे श्रुत्यन्तरे— 'यथा त्रीहिर्वा यवो वा श्यामाको वा श्यामाकतण्डुलो वैवमयमन्तरासन्पुरुषो हिरण्मयः इति । शारीरस्यासनो यः शब्दोऽभिधायकः सप्तम्यन्तः अन्तरासन्निति ; तस्माद्विशिष्टोऽन्यः
प्रथमान्तः पुरुषशब्दो मनोमयत्वादिविशिष्टस्यासनोऽभिधायकः । तस्मात्त्योभेंदोऽधिगम्यते ॥

स्मृतेश्च ॥ ६ ॥

स्मृतिश्च शारीरपरमासनोभेंदं दर्शयति— 'ईश्वरः सर्व-मृतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति । भ्रामयन्सर्वभूतानि यन्त्रा-रूढानि मायया ' इत्याद्या । अत्राह— कः पुनरयं शारीरो नाम परमात्मनोऽन्यः, यः प्रतिषिध्यते— 'अनुपपत्तेस्तु न शारीरः' इत्यादिना ? श्रुतिस्तु 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा नान्योऽतोऽस्ति श्रोता ' इत्येवंजातीयका परमात्मनोऽन्य-मात्मानं वारयति । तथा स्मृतिरपि 'क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि सर्वक्षेत्रेषु भारत ' इत्येवंजातीयकेति ॥

अत्रोच्यते— सत्यमेवैतत्— पर एवात्मा देहेन्द्रिय-मनोबुद्धचुपाधिभिः परिच्छिद्यमानो बालैः शारीर इत्युपच-र्यते; यथा घटकरकाद्युपाधिवशादपरिच्छिन्नमपि नभः परि-च्छिन्नवद्वभासते, तद्वत् । तद्पेक्षया च कर्मकर्तृत्वादि-भेद्व्यवहारो न विरुध्यते प्राक् 'तत्त्वमसि' इत्यात्मैकत्वो-

सूत्रभाष्ये

पदेशग्रहणात् । गृहीते त्वात्मैकत्वे बन्धमोक्षादिसर्वव्यवहार-परिसमाप्तिरेव स्यात् ॥

अर्भकौकस्त्वात्तद्व्यपदेशाच नेति चेन्न निचाय्यत्वादेवं व्योमवच ॥ ७॥

अभीकमल्पम् ओको नीडम्, 'एष म आत्मान्तर्हृद्ये' इति परिच्छिन्नायतनत्वात् , स्वशब्देन च 'अणीयान्त्रीहेर्वा यवाद्वा ' इत्यणीयस्त्वव्यपदेशात् , शारीर एवाराप्रमात्रो जीव इहोपिद्यते, न सर्वगत: परमात्मा- इति यदुक्तं तत्परिहर्तव्यम् । अत्रोच्यते — नायं दोषः । न तावत्परि-च्छित्रदेशस्य सर्वगतत्वव्यपदेशः कथमप्युपपद्यते । सर्वगतस्य तु सर्वदेशेषु विद्यमानत्वात्परिच्छिन्नदेशव्यपदेशोऽपि कया-चिद्पेक्षया संभवति । यथा समस्तवसुधाधिपतिरिप हि सन् अयोध्याधिपतिरिति व्यपदिश्यते । कया पुनरपेक्षया सर्वगतः सन्नीश्वरोऽर्भकौका अणीयांश्च व्यपदिइयत इति । निचाय्यत्वादेवमिति त्रूमः । एवम् अणीयस्त्वादिगुणगणोपेत ईश्वरः, तत्र हृदयपुण्डरीके, निचाय्यो द्रष्टव्य उपदि्दयते; यथा सालग्रामे हरि:। तत्रास्य बुद्धिविज्ञानं ग्राहकम् ; सर्वगतोऽपीश्वरस्तत्रोपास्यमानः प्रसीदति । व्योमवचैतद्र-ष्टव्यम् । यथा सर्वगतमपि सद्योम सूचीपाज्ञाद्यपेक्षयार्भकौ- कोऽणीयश्चेति व्यपिद्यते, एवं ब्रह्मापि । तदेवं निचाय्य-त्वापेक्षं ब्रह्मणोऽर्भकौकस्त्वमणीयस्त्वं च, न पारमार्थिकम् । तत्र यदाशङ्कथते— हृदयायतनत्वाद्वह्मणो हृदयानां च प्रतिशरीरं भिन्नत्वाद्विन्नायतनानां च शुकादीनामनेकत्वसा-वयवत्वानित्यत्वादिदोषदर्शनाद्वह्मणोऽपि तद्वत्प्रसङ्ग इति, त-दपि परिहृतं भवति ॥

संभोगपाप्तिरिति चैन्न वैशेष्यात्॥८॥

व्योमवत्सर्वगतस्य ब्रह्मणः सर्वप्राणिहृद्यसंबन्धात्, चिदूपतया च शारीराद्विशिष्टत्वात्, सुखदुःखादिसंभोगोऽप्यविशिष्टः प्रसच्येतः एकत्वाच—न हि परस्मादात्मनोऽन्यः
कश्चिदात्मा संसारी विद्यते, 'नान्योऽतोऽस्ति विज्ञाता'
इत्यादिश्रुतिभ्यः। तस्मात्परस्यैव ब्रह्मणः संभोगप्राप्तिरिति चेत्, नः वैशेष्यात्। न तावत्सर्वप्राणिहृद्यसंबन्धात् चिद्रूपतया च शारीरबद्रह्मणः संभोगप्रसङ्गः, वैशेष्यात्। विशेषो हि
भवति शारीरपरमेश्वरयोः। एकः कर्ता भोक्ता धर्माधर्मादिसाधनः सुखदुःखादिमांश्च। एकस्तद्विपरीतोऽपहतपाप्मत्वादिगुणः। एतस्माद्नयोर्विशेषादेकस्य भोगः, नेतरस्य। यदि
च संनिधानमात्रेण वस्तुशक्तिमनाश्रित्य कार्यसंबन्धोऽभ्युपगन्येत, आकाशादीनामपि दाहादिप्रसङ्गः। सर्वगतानेकात्मवा-

दिनामपि समावेतौ चोद्यपरिहारौ। यद्प्येकत्वाद्वह्मण आत्मा-न्तराभावाच्छारीरस्य भोगेन ब्रह्मणो भोगप्रसङ्ग इति, अत्र वदाम:-इदं ताबद्देवानांप्रियः प्रष्टुच्य:--कथमयं त्वया-त्मान्तराभावोऽध्यवसित इति । 'तत्त्वमसि' 'अहं ब्रह्मास्मि' 'नान्योऽतोऽस्ति विज्ञाता' इत्यादिशास्त्रेभ्य इति चेत् , य-थाशास्त्रं तर्हि शास्त्रीयोऽर्थः प्रतिपत्तव्यः, न तत्रार्धजरतीयं लभ्यम् । शास्त्रं च 'तत्त्वमसि ' इत्यपहतपाप्मत्वादिविशेषणं ब्रह्म ज्ञारीरस्यात्मत्वेनोपदिशच्छारीरस्यैव तावदुपभोक्त्वं वा-रयति । कुतस्तदुपभोगेन ब्रह्मण उपभोगप्रसङ्गः । अथागृ-हीतं शारीरस्य ब्रह्मणैकत्वम् , तदा मिथ्याज्ञाननिमित्तः शारी-रस्योपभोगः ; न तेन परमार्थरूपस्य ब्रह्मणः संस्पर्शः । न हि बालैस्तलमलिनतादिभिर्व्योम्नि विकल्प्यमाने तलमलिनतादि-विशिष्टमेव परमार्थतो व्योम भवति । तदाह—न, वैशेष्या-दिति । नैकत्वेऽपि शारीरस्योपभोगेन ब्रह्मण उपभोगप्रसङ्गः, वैशेष्यात् । विशेषो हि भवति मिथ्याज्ञानसम्यग्ज्ञानयोः । मिथ्याज्ञानकल्पित उपभोगः, सम्यग्ज्ञानदृष्टमेकत्वम् । न च मिथ्याज्ञानकल्पितेनोपभोगेन सम्यग्ज्ञानदृष्टं वस्तु संस्पृदयते । तस्मान्नोपभोगगन्धोऽपि शक्य ईश्वरस्य कल्पयितम् ॥

अत्ता चराचरग्रहणात्॥९॥

कठवछीषु पठ्यते 'यस्य ब्रह्म च क्षत्रं चोभे भवत ओदनः। मृत्युर्यस्योपसेचनं क इत्था वेद यत्न सः' इति । २. अत्रिधः अत्र कश्चिदोदनोपसेचनसृचितोऽत्ता प्रती-करणम्। यते। तत्र किमग्निरत्ता स्यात्, उत जी-वः, अथवा परमात्मा, इति संशयः; विशेषानवधार-णात्, त्रयाणां चाग्निजीवपरमात्मनामस्मिन्ग्रन्थे प्रश्लोपन्या-सोपलब्धेः। किं तावत्प्राप्तम्? अग्निरत्तेति। कुतः? 'अग्नि-रत्नादः' इति श्रुतिप्रसिद्धिभ्याम्। जीवो वा अत्ता स्यात् 'तयोरन्यः पिष्पलं स्वाद्वत्ति' इति दर्शनात्; न परमात्मा, 'अनश्रन्नन्योऽभिचाकशीति' इति दर्शनादित्येवं प्राप्ते—

ब्रूम:—अत्तात्र परमात्मा भवितुमईति। कुतः ? चराचर-प्रहणात् । चराचरं हि स्थावरजङ्गमं मृत्यूपसेचनमिहाद्यत्वेन प्रतीयते ; तादृशस्य चाद्यस्य न परमात्मनोऽन्यः कात्स्नर्थे-नात्ता संभवति । परमात्मा तु विकारजातमुपसंहरन्सर्व-मत्तीत्युपपद्यते । निवह चराचरप्रहणं नोपळभ्यते ; कथं सिद्धवचराचरप्रहणं हेतुत्वेनोपादीयते ? नैष दोषः, मृत्यूपसे-चनत्वेनेहाद्यत्वेन सर्वस्य प्राणिनिकायस्य प्रतीयमानत्वात् , ब्रह्मक्षत्रयोश्च प्राधान्यात्प्रदर्शनार्थत्वोपपत्तेः । यत्तु परमात्म-नोऽपि नात्तृत्वं संभवति 'अनश्चन्त्योऽभिचाकशीति ' इति दर्शनादिति, अत्रोच्यते— कर्मफलभोगस्य प्रतिषेधकमेत-दर्शनम्, तस्य संनिहितत्वात् । न विकारसंहारस्य प्रतिषे-धकम्, सर्ववेदान्तेषु सृष्टिस्थितिसंहारकारणत्वेन ब्रह्मणः प्रसिद्धत्वात् । तस्मात्परमात्मैवेहात्ता भवितुमहेति ॥

प्रकरणाच ॥ १०॥

इतश्च परमात्मैवेहात्ता भवितुमर्हति; यत्कारणं प्रकर-णिमदं परमात्मनः—-'न जायते स्त्रियते वा विपश्चित्' इत्यादि । प्रकृतग्रहणं च न्याय्यम् । 'क इत्था वेद यत्र सः' इति च दुर्विज्ञानत्वं परमात्मिलिङ्गम् ॥

गुहां प्रविष्टावात्मानौ हि तद्दर्शनात् ॥ ११ ॥

कठवहीष्वेव पठ्यते—'ऋतं पिवन्तौ सुकृतस्य छोके
गुहां प्रविष्टौ परमे पराधें । छायातपौ ब्रह्मविदो वदन्ति
३. गुहाप्रविष्टा- पञ्चाग्रयो ये च विणाचिकेताः' इति ।
धिकरणम् । तत्र संशयः—िकामिह बुद्धिजीवौ निर्दिष्टौ, उत जीवपरमात्मानाविति । यदि बुद्धिजीवौ, ततो
बुद्धिप्रधानात्कार्यकरणसंघाताद्विलक्षणो जीवः प्रतिपादितो
भवति । तदपीह प्रतिपादयितव्यम् , 'येयं प्रेते विचिकिसा मनुष्येऽस्तीत्येके नायमस्तीति चैके । एतद्विद्यामनुशि-

ष्टस्त्वयाहं वराणामेष वरस्तृतीयः ' इति पृष्टत्वात् । अथ जीवपरमात्मानौ, ततो जीवाद्विलक्षणः परमात्मा प्रतिपादि-तो भवति । तद्पीह प्रतिपाद्यितव्यम्- 'अन्यत्र धर्माद्-न्यत्राधर्माद्न्यत्रास्मात्कृताकृतात् । अन्यत्र भूताच भव्याच यत्तत्परयसि तद्वद् ' इति पृष्ठत्वात् । अत्राहाक्षेप्ता---उभाव-प्येतौ पक्षौ न संभवत:। कस्मात्? ऋतपानं हि कर्मफलोप-भोगः, 'सुकृतस्य लोके ' इति लिङ्गात्। तच्च चेतनस्य क्षेत्रज्ञस्य संभवति, नाचेतनाया बुद्धेः। 'पिबन्तौ' इति द्विवचनेन द्रयोः पानं दर्शयति श्रुतिः । अतो बुद्धिक्षेत्रज्ञपक्षस्तावन्न संभवति । अत एव क्षेत्रज्ञपरमात्मपक्षोऽपि न संभवति ; चेतनेऽपि परमात्मनि ऋतपानासंभवात्, 'अनश्रन्नन्योऽमि-चाकशीति ' इति मन्त्रवर्णादिति । अत्रोच्यते---नैष दोष: ; छिताणो गच्छन्तीत्येकेनापि च्छित्रणा बहुनामच्छित्रणां छत्रित्वोपचारदर्शनात् । एवमेकेनापि पिबता द्वौ पिबन्ता-वुच्येयाताम् । यद्वा जीवस्तावत्पिबातः ; ईश्वरस्तु पाययति ; पाययन्नपि पिबतीत्युच्यते, पाचियतर्यपि पक्तत्वप्रसिद्धिद्र्श-नात् । बुद्धिक्षेत्रज्ञपरिप्रहोऽपि संभवति; करणे कर्तृत्वो-पचारात्, 'एधांसि पचन्ति ' इति प्रयोगदर्शनात्। न चा-ध्यात्माधिकारेऽन्यौ कौचिद्वावृतं पिबन्तौ संभवतः । तस्मा-द्बद्धिजीवौ स्यातां जीवपरमात्मानौ वेति संशयः॥

किं तावत्प्राप्तम् ? बुद्धिक्षेत्रज्ञाविति । कुतः ? 'गुहां प्रविष्टों ' इति विशेषणात् । यदि शरीरं गुहा, यदि वा हृदयम्, उभयथापि बुद्धिक्षेत्रज्ञौ गुहां प्रविष्टावुपपचेते । न च सति संभवे सर्वगतस्य ब्रह्मणो विशिष्टदेशत्वं युक्तं कल्पियतुम् । 'सुकृतस्य छोके ' इति च कर्मगोचरानतिक्रमं दर्शयति । परमात्मा तु न सुकृतस्य वा दुष्कृतस्य वा गो-चरे वर्तते, 'न कर्मणा वर्धते नो कनीयान् ' इति श्रुतेः । 'छायातपौ ' इति च चेतनाचेतनयोर्निर्देश उपपद्यते, छाया-तपवत्परस्परविछक्षणत्वात् । तस्माद्वुद्धिक्षेत्रज्ञाविहोच्येयाता-मित्येवं प्राप्ते—

त्रूमः — विज्ञानात्मपरमात्मानाविहोच्येयाताम् । क-स्मात् ? आत्मानौ हि तावुभाविप चेतनौ समानस्वभावौ । संख्याश्रवणे च समानस्वभावेष्वेव छोके प्रतीतिर्दृ इयते । 'अस्य गोर्द्वितीयोऽन्वेष्टव्यः' इत्युक्ते, गौरेव द्वितीयोऽन्विष्यते, नाश्वः पुरुषो वा । तिद्द ऋतपानेन छिङ्गेन निश्चिते विज्ञानात्मिन द्वितीयान्वेषणायां समानस्वभावश्चेतनः परमात्मीव प्रतीयते । नन्कं गुहाहितत्वदर्शनान्न परमात्मा प्रस्थेतव्य इति गुहाहितत्वदर्शनादेव परमात्मा प्रस्थेतव्य इति वदामः । गुहाहितत्वदर्शनादेव परमात्मा प्रस्थेतव्य इति

हत्रयते— 'गुहाहितं गह्नरेष्ठं पुराणम्' 'यो वेद् निहितं गुहायां परमे व्योमन्' 'आत्मानमन्विच्छ गुहां प्रविष्टम्' इत्याद्यासु । असर्वगतस्यापि ब्रह्मण उपलब्ध्यथों देशविशेषोप-देशो न विरुध्यत इत्येतद्ध्युक्तमेव । सुकृतलोकवर्तित्वं तु च्छित्रत्ववदेकस्मिन्नपि वर्तमानमुभयोरिवरुद्धम् । 'छाया-तपौ' इत्यप्यविरुद्धम् ; छायातपवत्परस्परविलक्षणत्वात्सं-सारित्वासंसारित्वयोः, अविद्याकृतत्वात्संसारित्वस्य पारमा-धिकत्वाचासंसारित्वस्य । तस्माद्धिज्ञानात्मपरमात्मानौ गुहां प्रविष्टौ गृह्यते ॥

कुतश्च विज्ञानात्मपरमात्मानौ गृह्येते ?—

विशेषणाच ॥ १२ ॥

विशेषणं च विज्ञानात्मपरमात्मनोरेव भवति । 'आत्मानं रिथनं विद्धि शरीरं रथमेव तु' इत्यादिना परेण प्रन्थेन रिथरथादिरूपककरूपनया विज्ञानात्मानं रिथनं संसारमो- क्षयोर्गन्तारं करूपयित । 'सोऽध्वनः पारमाप्नोति तिष्ठिष्णोः परमं पदम्' इति परमात्मानं गन्तव्यं करूपयित । तथा 'तं दुर्दशे गूढमनुप्रविष्टं गुहाहितं गह्वरेष्ठं पुराणम् । अध्यात्मयोगाधिगमेन देवं मत्वा धीरो हर्षशोकौ जहाति' इति पूर्विसम्नपि प्रन्थे मन्तुमन्तव्यत्वेनैतावेव विशेषितौ । प्रक-

रणं चेदं परमात्मनः । 'ब्रह्मविदो वदन्ति 'इति च वक्तृ-विशेषोपादानं परमात्मपरियहे घटते । तस्मादिह जीवपर-मात्मानावुच्येयाताम् । एष एव न्यायः 'द्भ्षा सुपणी सयुजा सखाया 'इत्येवमादिष्विप । तत्रापि ह्यध्यात्माधि-कारात्र प्राकृतौ सुपणीवुच्येते । 'तयोरन्यः पिष्पलं स्वा-द्धत्ति 'इत्यदनलिङ्गाद्विज्ञानात्मा भवति । 'अनश्रत्रन्योऽभि-चाकशीति 'इत्यनशनचेतनत्वाभ्यां परमात्मा । अनन्तरे च मन्ने तावेव द्रष्टृद्रष्टव्यभावेन विशिनष्टि— 'समाने वृक्षे पुरुषो निमग्नोऽनीशया शोचित मुह्यमानः । जुष्टं यदा परय-त्यन्यमीशमस्य महिमानमिति वीतशोकः 'इति ॥

अपर आह—'द्वा सुपर्णा' इति नेयमृगस्याधिकरणस्य सिद्धान्तं भजते, पैङ्गिरहस्यब्राह्मणेनान्यथा व्याख्यातत्वात्—'तयोरन्यः पिप्पळं स्वाद्वत्तीति सत्त्वमनश्रन्नत्योऽभिचाक-शितीत्यनश्रन्नत्योऽभिपश्यति इस्तावेतौ सत्त्वक्षेत्रज्ञौ'इति । सत्त्वश्रव्दो जीवः क्षेत्रज्ञशब्दः परमात्मेति यदुच्यते, तत्र; सत्त्वक्षेत्रज्ञशब्द्योरन्तःकरणशारीरपरतया प्रसिद्ध-त्वात् । तत्रैव च व्याख्यातत्वात्— 'तदेतत्सत्त्वं येन स्वप्नं पश्यति, अथ योऽयं शारीर उपद्रष्टा स क्षेत्रज्ञस्तावेतौ स-त्वक्षेत्रज्ञौ'इति । नाप्यस्याधिकरणस्य पूर्वपक्षभावं भजते ।

न हात्र शारीरः क्षेत्रज्ञः कर्तृत्वभोक्तृत्वादिना संसारधर्मेणोपेतो विवक्ष्यते । कथं तर्हि ? सर्वसंसारधर्मातीतो ब्रह्मस्वभावश्चै-तन्यमात्रस्वरूपः ; 'अनश्रन्नन्योऽभिचाकशीतीत्यनश्रन्नन्यो-ऽभिपश्यति ज्ञः 'इति वचनात्, 'तत्त्वमसि ' 'क्षेत्रज्ञं चा-पि मां विद्धि ' इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यश्च । तावता च विद्यो-यसंहारदर्शनमेवमेवावकल्पते, 'तावेती सत्त्वक्षेत्रज्ञौ न ह वा एवंविदि किंचन रज आध्वंसते ' इत्यादि । कथं पुनरस्मि-न्पक्षे 'तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्तीति सत्त्वम्' इत्यचेतने सत्त्वे भोकृत्ववचनमिति, उच्यते—नेयं श्रुतिरचेतनस्य सत्त्वस्य भोक्तृत्वं वक्ष्यामीति प्रवृत्ता; किं तर्हि ? चेतनस्य क्षेत्रज्ञस्याभोक्तृत्वं ब्रह्मस्वभावतां च वक्ष्यामीति । तद्र्थं सुखदु:खादिविक्रियावति सत्त्वे भोकृत्वमध्यारोपयति। इदं हि कर्तृत्वं भोक्तृत्वं च सत्त्वक्षेत्रज्ञयोरितरेतरस्वभावाविवेककृतं कल्प्यते । परमार्थतस्तु नान्यतरस्यापि संभवति, अचेतनत्वा-त्सत्त्वस्य, अविक्रियत्वाच क्षेत्रज्ञस्य । अविद्याप्रत्युपस्थापि-तस्वभावत्वाच सत्त्वस्य सुतरां न संभवति । तथा च श्रु-ति:-- 'यत्र वा अन्यदिव स्यात्तत्रान्योऽन्यत्पद्येत् ' इत्या-दिना स्वप्रदृष्टहस्त्यादिव्यवहारवद्विद्याविषय एव कर्तृत्वादि-व्यवहारं दर्शयति । 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पद्येत्' इत्यादिना च विवेकिनः कर्तृत्वादिव्यवहारं निवा-रयति ॥

अन्तर उपपत्तेः ॥ १३ ॥

'य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत एष आत्मेति होवाचैतदृश्यतमभयमेतद्वह्रोति । तद्यद्यप्यस्मिन्सिर्पर्वोद्धं वा सिञ्चिति

४. अन्तरा- वर्तमनी एव गच्छिति ' इत्यादि श्रूयते ।
धिकरणम् । तत्व संशयः — किमयं प्रतिबिम्बात्माक्ष्यधिकरणो निर्दिश्यते, अथ विज्ञानात्मा, उत देवतात्मेन्द्रियस्याधिष्ठाता, अथवेश्वर इति । किं तावत्प्राप्तम् ? छायात्मा
पुरुषप्रतिरूप इति । कुतः ? तस्य दृश्यमानत्वप्रसिद्धेः, 'य
एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते ' इति च प्रसिद्धवदुपदेशात् ।
विज्ञानात्मनो वायं निर्देश इति युक्तम् । स हि चक्षुषा रूपं
पश्यंश्रक्षुषि संनिहितो भवति । आत्मशब्दश्रास्मिन्पक्षेऽनुकूलो भवति । आदित्यपुरुषो वा चक्षुषोऽनुप्राहकः प्रतीयते — रिश्मिभरेषोऽस्मिन्प्रतिष्ठितः ' इति श्रुतेः, अमृतत्वादीनां च देवतात्मन्यिप कथंचित्संभवात् । नेश्वरः, स्थानविशेषनिर्देशात् — इत्येवं प्राप्ते—

त्रूम:-परमेश्वर एवाक्षिण्यभ्यन्तरः पुरुष इहोपदिष्ट इति । कस्मात् १ उपपत्तेः । उपपद्यते हि परमेश्वरे गुणजा- तमिहोपदिश्यमानम् । आत्मत्वं तावन्मुख्यया वृत्त्या परमे-श्वरे उपपद्यते, 'स आत्मा तत्त्वमसि' इति श्रुतेः । अम्-तत्वाभयत्वे च तस्मिन्नसकुच्छ्रयेते । तथा परमेश्वरानु-क्रपमेतदक्षिस्थानम् । यथा हि परमेश्वरः सर्वदोषैरिछप्तः, अपहतपाप्मत्वादिश्रवणात् ; तथाक्षिस्थानं सर्वछेपरहितम्प-दिष्टम 'तद्यद्यप्यस्मिन्सिपेबीदकं वा सिञ्चति, वर्त्मनी एव गच्छति 'इति श्रुते: । संयद्वामत्वादिगुणोपदेशश्च तस्मिन्न-वकल्पते । 'एतं संयद्वाम इत्याचक्षते । एतं हि सर्वाणि वामान्यभिसंयन्ति ', 'एष उ एव वामनीरेष हि सर्वाणि वामानि नयति । एष उ एव भामनीरेष हि सर्वेषु लोकेषु भाति ' इति च । अत उपपत्तेरन्तरः परमेश्वरः ॥

स्थानादिव्यपदेशाच ॥ १४ ॥

कथं पुनराकाशवत्सर्वगतस्य ब्रह्मणोऽक्ष्यरुपं स्थानमु-पपद्यत इति, अत्रोच्यते— भवेदेषानवक्लिप्तः, यद्येतदेवैकं स्थानमस्य निर्दिष्टं भवेत् । सन्ति ह्यन्यान्यपि पृथिव्यादीनि स्थानान्यस्य निर्दिष्टानि-- 'यः पृथिव्यां तिष्ठन ' इत्या-दिना। तेषु हि चक्षुरिप निर्दिष्टम् ' यश्चक्षुषि तिष्ठन् ' इति। स्थानादिव्यपदेशादित्रादिग्रहणेनैतद्शीयति—न केवलं स्था-नमेवैकमनुचितं ब्रह्मणो निर्दिश्यते : किं तर्हि, नाम रूप-

मित्येवंजातीयकमप्यनामरूपस्य ब्रह्मणोऽनुचितं निर्दिश्य-मानं दृश्यते— 'तस्योदिति नाम' 'हिरण्यश्मश्रः' इत्यादि । निर्मुणमपि सद्भृद्धा नामरूपगतैर्गुणैः सगुणसुपा-सनार्थं तत्र तत्रोपदिश्यत इस्रेतदृत्युक्तमेव । सर्वगतस्यापि ब्रह्मण उपलब्ध्यर्थ स्थानविशेषो न विरुध्यते, सालग्राम इव विष्णोरित्येतद्प्युक्तमेव ॥

सुखविशिष्टाभिधानादेव च॥ १५॥

अपि च नैवात्र विवदितव्यम् — किं ब्रह्मास्मिन्वाक्ये-ऽभिधीयते, न वेति । सुखविशिष्टाभिधानादेव ब्रह्मत्वं सिद्धम् । सुखविशिष्टं हि ब्रह्म यद्वाक्योपक्रमे प्रकान्तम् 'प्राणो ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्म' इति, तदेवेहाभिहितम ; प्रकृ-तपरिग्रहस्य न्याय्यत्वात्, 'आचार्यस्तु ते गतिं वक्ता ' इति च गतिमात्राभिधानप्रतिज्ञानात् । कथं पुनर्वाक्योप-क्रमे सुखविशिष्टं ब्रह्म विज्ञायत इति, उच्यते— 'प्राणो ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्म 'इस्पेतद्ग्रीनां वचनं श्रुत्वोपकोसल उवाच- 'विजानाम्यहं यत्प्राणो ब्रह्म, कं च खं च तु न विजानामि ' इति । तत्रेदं प्रतिवचनम्- 'यद्वाव कं तदेव खं यदेव खं तदेव कम् 'इति । तत्र खंशब्दो भूता-काशे निरुद्धो लोके। यदि तस्य विशेषणत्वेन कंशब्द:

224

सुखवाची नोपादीयेत, तथा सति केवले भूताकाशे ब्रह्म-शब्दो नामादिष्विव प्रतीकाभिप्रायेण प्रयुक्त इति प्रतीतिः स्यात । तथा कंशब्दस्य विषयेन्द्रियसंपर्कजनिते सामये सुखे प्रसिद्धत्वात् , यदि तस्य खंशब्दो विशेषणत्वेन नोपा-दीयेत ; छोकिकं सुखं ब्रह्मेति प्रतीतिः स्यात् । इतरेतरवि-शेषितौ तु कंखंशब्दौ सुखात्मकं ब्रह्म गमयत:। तत्र द्वितीये ब्रह्मशब्देऽनुपादीयमाने 'कं खं ब्रह्म ' इत्येवोच्य-माने कंशब्दस्य विशेषणत्वेनैवोपयुक्तत्वात्सुखस्य गुणस्या-ध्येयत्वं स्यात् ; तन्मा भूत्-- इत्युभयो: कंखंशब्दयोर्ब-ह्मशब्दिशिरस्त्वम-- 'कं ब्रह्म खं ब्रह्म ' इति । इष्टं हि सुखस्यापि गुणस्य गुणिवच्चेयत्वम् । तदेवं वाक्योपक्रमे सुखिविशिष्टं ब्रह्मोपिदृष्टम् । प्रत्येकं च गाईपत्याद्योऽग्नयः स्वं स्वं महिमानमुपदिश्य 'एषा सोम्य तेऽस्मद्विद्यात्मविद्या च ' इत्युपसंहरन्तः पूर्वत्र ब्रह्म निर्दिष्टमिति ज्ञापयन्ति । 'आचार्यस्तु ते गतिं वक्ता' इति च गतिमात्राभिधानप्र-तिज्ञानमर्थान्तरविवक्षां वारयति । 'यथा पुष्करपलाश आपो न श्रिष्यन्त एवमेवंविदि पापं कर्म न श्रिष्यते' इति चाक्षिस्थानं पुरुषं विजानतः पाष्मनानुपघातं ब्रुवन्न-क्षिस्थानस्य पुरुषस्य ब्रह्मत्वं दर्शयति । तस्मात्प्रकृतस्यैव

पा. २.

ब्रह्मणोऽक्षिस्थानतां संयद्वामत्वादिगुणतां चोक्त्वा अचिरा-दिकां तद्विदो गतिं वक्ष्यामीत्युपक्रमते— 'य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत एष आत्मेति होवाच 'इति ॥

श्रुतोपनिषत्कगत्यभिधानाच ॥ १६॥

इतस्राक्षिस्थानः पुरुषः परमेश्वरः, यम्माच्छूतोपनिषत्कस्य श्रुतरहस्यविज्ञानस्य ब्रह्मविदो या गतिर्देवयानाख्या
प्रसिद्धा श्रुतौ— 'अथोत्तरेण तपसा ब्रह्मचर्येण श्रद्धया
विद्ययात्मानमन्विष्यादित्यमभिजयन्ते । एतद्वै प्राणानामायतनमेतदमृतमभयमेतत्परायणमेतस्मान्न पुनरावर्तन्ते' इति,
स्मृताविप— 'अग्निज्यीतिरहः ग्रुङः षण्मासा उत्तरायणम् । तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जनाः' इति,
सैवेहाक्षिपुरुषविदोऽभिधीयमाना दृश्यते । 'अथ यदु
चैवास्मिञ्शव्यं कुर्वन्ति यदि च नार्चिषमेवाभिसंभवन्ति'
इत्युपक्रम्य 'आदित्याचन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युतं तत्पुरुषोऽमानवः स एनान्ब्रह्म गमयत्येष देवपथो ब्रह्मपथ एतेन
प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्ते नावर्तन्ते' इति । तदिह
ब्रह्मविद्विषयया प्रसिद्धया गत्या अक्षिस्थानस्य ब्रह्मत्वं
निश्चीयते ।।

अनवस्थितेरसंभवाच नेतरः॥ १७॥

यत्पुनरुक्तं छायात्मा, विज्ञानात्मा, देवतात्मा वा स्याद-क्षिस्थान इति, अत्रोच्यते—न च्छायात्मादिरितर इह प्रइ-णमहिति । कस्मात् ? अनवस्थिते: । न तावच्छायात्मनश्च-ध्रुषि नित्यमवस्थानं संभवति । यदैव हि कश्चित्पुरुषश्चक्षुरा-सीदति, तदा चक्षुषि पुरुषच्छाया दृश्यते ; अपगते तस्मिन्न हृद्यते । 'य एषोऽश्चिणि पुरुषः 'इति च श्रुतिः संनिधाना-त्स्वचक्षुषि दृश्यमानं पुरुषमुपास्यत्वेनोपदिश्चति । न चोपास-नाकाले च्छायाकरं कंचित्पुरुषं चक्षुःसमीपे संनिधाप्योपास्त इति युक्तं कल्पयितुम् । 'अस्यैव शरीरस्य नाशमन्वेष नर्यति ' इति श्रुतिरछायात्मनोऽप्यनवस्थितत्वं दर्शयति । असंभावच । तस्मिन्नमृतत्वादीनां गुणानां न च्छायात्मनि प्रतीति: । तथा विज्ञानात्मनोऽपि साधारणे कृत्स्नशरीरेन्द्र-यसंबन्धे सति न चक्षुष्येवावस्थितत्वं शक्यं वक्तुम् । ब्रह्म-णस्त सर्वव्यापिनोऽपि दृष्ट उपलब्ध्यर्थो हृदयादिदेशविशेष-संबन्धः । समानश्च विज्ञानात्मन्यप्यमृतत्वादीनां गुणानाम-संभवः । यद्यपि विज्ञानात्मा परमात्मनोऽनन्य एव, तथा-प्यविद्याकामकर्मकृतं तस्मिन्मर्त्यत्वमध्यारोपितं भयं चेत्य-मृतत्वाभयत्वे नोपपद्येते । संयद्वामत्वाद्यश्चैतस्मिन्ननैश्वर्याद- नुपपन्ना एव । देवतात्मनस्तु 'रिइमिभिरेषोऽस्मिन्प्रतिष्ठितः' इति श्रुतेः यद्यपि चक्षुष्यवस्थानं स्यात् , तथाप्यात्मत्वं तावन्न्र संभवति, परामूपत्वात् । अमृतत्वादयोऽपि न संभवन्ति, उत्पत्तिप्रळयश्रवणात् । अमरत्वमपि देवानां चिरकाळावस्थानापेक्षम् । ऐश्वर्यमपि परमेश्वरायत्तम् , न स्वाभाविकम् ; 'भीषास्माद्वातः पवते, भीषोदेति सूर्यः। भीषास्माद्विमश्चेन्द्र-श्च मृत्युर्धावति पश्चमः' इति मन्त्रवर्णात् । तस्मात्परमेश्वर एवायमश्चिस्थानः प्रत्येतव्यः । अस्मिश्च पक्षे 'दृश्यते दिति प्रसिद्धवदुपादानं शास्त्राद्यपेक्षं विद्वद्विषयं प्ररोचनार्थमिति व्याख्येयम् ॥

अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्धर्मव्यप-देशात् ॥ १८ ॥

'य इमं च लोकं परं च लोकं सर्वाणि च भूतान्यन्त-रो यमयित' इत्युपक्रम्य श्रूयते—'यः पृथिव्यां तिष्ठनपृ-५. अन्तर्योम्य- थिव्या अन्तरो यं पृथिवी न वेद यस्य धिकरणम्। पृथिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमय-त्येष त आत्मान्तर्योम्यमृतः' इत्यादि । अत्राधिदैवतम-धिलोकमधिवेदमधियज्ञमधिभूतमध्यात्मं च कश्चिदन्तर-वस्थितो यमयिता अन्तर्यामीति श्रूयते। स किमधिदैवा- द्यिमानी देवतात्मा कश्चित्, किं वा प्राप्ताणिमाद्यैश्वर्यः कश्चिद्योगी, किं वा परमात्मा, किं वार्थान्तरं किंचित्, इत्यपूर्वसंज्ञादर्शनात्संशयः। किं तावन्नः प्रतिभाति ? संज्ञाया अप्रसिद्धत्वात्संज्ञिनाप्यप्रसिद्धेनार्थान्तरंण केनचिद्धवितव्य-मिति। अथवा नानिरूपितरूपमर्थान्तरं किंचिद्पि शक्यम-स्तीत्यभ्युपगन्तुम्। अन्तर्यामिशव्दश्चान्तर्यमनयोगेन प्रवृत्तो नात्यन्तमप्रसिद्धः। तस्मात्पृथिव्याद्यभिमानी कश्चिद्देवोऽन्तर्यामी स्यात्। तथा च श्रूयते—'पृथिव्येव यम्यायतनमग्नि-लोंको मनो ज्योतिः' इत्यादि। स च कार्यकरणवन्त्वात्पृ-थिव्याद्गीनन्तस्तिष्ठन्यमयतीति युक्तं देवतात्मनो यमयितृत्वम् । योगिनो वा कस्यचित्सिद्धस्य सर्वानुप्रवेशेन यमियन्तृत्वं स्यात्। न तु परमात्मा प्रतीयते, अकार्यकरणत्वात् ; इत्येवं प्राप्ते——

इदमुच्यते— योऽन्तर्याम्यधिदैवादिषु श्रूयते, स परमा-त्मैव स्यात्, नान्य इति । कुतः १ तद्धर्मव्यपदेशात् । तस्य हि परमात्मनो धर्मा इह निर्दिश्यमाना दृश्यन्ते । पृथिव्यादि तावद्धिदैवादिभेदिभिन्नं समस्तं विकारजातमन्तस्तिष्ठन्यमय-तीति परमात्मनो यमयितृत्वं धर्म उपपद्यते ; सर्वविकारकार-णत्वे सति सर्वशक्त्युपपत्तेः । 'एष त आत्मान्तर्याम्यमृतः' इति चात्मत्वामृतत्वे मुख्ये परमात्मन उपपद्येते। 'यं पृथि-वी न वेदं 'इति च पृथिवीदेवताया अविज्ञेयमन्तर्यामिणं ब्रुवन्देवतात्मनोऽन्यमन्तर्यामिणं दर्शयति । पृथिवी देवता द्यादिव्यपदेशो रूपादिविहीनत्वात्परमात्मन उपपद्यत इति। यक्त्वकार्यकरणस्य परमाक्षनो यमयितृत्वं नोपपद्यत इति। वेष दोषः; यान्नियच्छति तत्कार्यकरणैरेव तस्य कार्यकरणव-त्वोपपत्तेः। तस्याप्यन्यो नियन्तेत्यनवस्थादोषश्च न संभवति, भेदाभावात्। भेदे हि सत्यनवस्थादोषोपपत्तिः। तस्मात्पर-मात्मैवान्तर्यामी।।

न च सार्तमतद्धर्माभिलापात् ॥ १९॥

स्यादेतत्—अदृष्टत्वादयो धर्माः सांख्यसमृतिकिल्पितस्य प्रधानस्याप्युपपद्यन्ते, रूपादिहीनतया तस्य तैरभ्युपगमात् । 'अप्रतक्यमविक्केयं प्रसुप्तमिव सर्वतः' इति हि स्मरन्ति । तस्यापि नियन्तृत्वं सर्वविकारकारणत्वादुपपद्यते । तस्मात्प्रधानमन्तर्यामिशव्दं स्यात् । 'ईश्वतेनीशव्दम' इत्यत्र निराकृतमिप सत् प्रधानमिहादृष्टत्वादिव्यपदेशसंभवेन पुनराश-कृतमि । अत उत्तरसुच्यते—न च स्मार्त प्रधानमन्तर्यामिश-व्दं भवितुमईति । कस्मात् ! अतद्धर्माभिलापात् । यद्यप्यद्य-

ष्टत्वादिव्यपदेशः प्रधानस्य संभवति, तथापि न द्रष्टृत्वादि-व्यपदेशः संभवति, प्रधानस्याचेतनत्वेन तैरभ्युपगमात्। 'अदृष्टो द्रष्टाश्रुतः श्रोतामतो मन्ताविज्ञातो विज्ञाता' इति हि वाक्यशेष इह भवति। आत्मत्वमपि न प्रधान-स्योपपद्यते॥

यदि प्रधानमात्मत्वद्रष्टृत्वाद्यसंभवान्नान्तर्याम्यभ्युपगम्य-ते, शारीरस्तर्धन्तर्यामी भवतु । शारीरो हि चेतनत्वाद्रष्टा श्रोता मन्ता विज्ञाता च भवति, आत्मा च प्रत्यक्त्वात् । अमृतश्च, धर्माधर्मफलोपभोगोपपत्तेः । अदृष्टत्वाद्यश्च ध-मां: शारीरे सुप्रसिद्धाः ; दर्शनादिक्रियायाः कर्तरि प्रवृत्ति-विरोधात्, 'न दृष्टेद्रष्टारं पद्रयेः' इत्यादिश्चितिभ्यश्च । तस्य च कार्यकरणसंघातमन्तर्यमायतुं शिलम् , भोक्तृत्वात् । त-स्माच्छारीरोऽन्तर्यामीत्यत उत्तरं पठति—

शारीरश्चोभयेऽपि हि भेदेनै-नमधीयते॥ २०॥

नेति पूर्वसूत्रादनुवर्तते । शारीरश्च नान्तर्यामी स्यात् । कस्मात्? यद्यपि द्रष्टृत्वादयो धर्मास्तस्य संभवन्ति, त-थापि घटाकाश्चवदुपाधिपरिच्छिन्नत्वान्न कात्स्न्येन पृथि-

पा. २.

व्यादिष्वन्तर्वस्थातुं नियन्तुं च शक्रोति । अपि चोभ-येऽपि हि शाखिनः काण्वा माध्यंदिनाश्चान्तर्यामिणो भेदे-नैनं शारीरं पृथिव्यादिवद्धिष्ठानत्वेन नियम्यत्वेन चाधी-यते— 'यो विज्ञाने तिष्ठन ' इति काण्वाः । 'य आत्मनि तिष्ठन् ' इति माध्यंदिनाः । 'य आत्मनि तिष्ठन् ' इत्य-स्मिस्तावत पाठे भवत्यात्मशब्द: शारीरस्य वाचक: । 'यो विज्ञाने तिष्ठन् ' इत्यस्मित्रपि पाठे विज्ञानशब्देन शारीर उच्यते, विज्ञानमयो हि शारीर इति। तस्माच्छारीरादन्य ईश्वरोऽन्तर्यामीति सिद्धम् । कथं पुनरेकस्मिन्देहे द्वौ द्रष्टा-रावुपपद्येते-- यश्चायमीश्वरोऽन्तर्यामी, यश्चायमितर: शा-रीरः ? का पुनरिहानुपपत्तिः ? 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा ' इसादिश्रुतिवचनं विरुध्येत । अत्र हि प्रकृताद्न्तर्यामिणो-ऽन्यं द्रष्टारं श्रोतारं मन्तारं विज्ञातारं चात्मानं प्रतिषेधति । नियन्त्रन्तरप्रतिषेधार्थमेतद्वचनामिति चेत् , न ; नियन्त्रन्तरा-प्रसङ्गाद्विशेषश्रवणा । अत्रोच्यते --- अविद्याप्रत्यपस्थापि-तकार्यकरणोपाधिनिमित्तोऽयं ज्ञारीरान्तर्यामिणोर्भेदव्यपदे-शः, न पारमार्थिकः । एको हि प्रत्यगातमा भवति, न द्वौ प्रत्यगात्मानौ संभवतः । एकस्यैव तु भेद्व्यवहार उपाधि-कृत:, यथा घटाकाशो महाकाश इति । ततश्च ज्ञातृज्ञेया- दिभेद्शुतयः प्रत्यक्षादीनि च प्रमाणानि संसारानुभवो विधि-प्रतिषेधशास्त्रं चेति सर्वमेतदुपपद्यते । तथा च श्रुति:---'यत्र हि द्वैतिमिव भवति तदितर इतरं पश्यति' इत्यविद्या-विषये सर्वे ज्यवहारं दर्शयति । 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभू-त्तत्केन कं परयेत् ' इति विद्याविषये सर्वे व्यवहारं वार-यति ॥

अदृर्यत्वादिगुणको धर्मीक्तेः ॥ २१ ॥

'अथ परा यया तद्क्षरमधिगम्यते' 'यत्तद्द्रेदयमया-ह्यमगोत्तमवर्णमचक्षुःश्रोत्रं तदपाणिपादम् , नित्यं विमुं सर्वगतं ६. अदृश्यत्वाय- सुसूक्ष्मं तद्व्ययं यद्भृतयोनि परिपृश्य-धिकरणम् । नित धीरा: 'इति श्रूयते । तत्र संशय:-किमयमदृश्यत्वादिगुणको भूतयोनिः प्रधानं स्यात्, उत शारीर:, आहोस्वित्परमेश्वर इति । तत्र प्रधानमचेतनं भूतयोनिरिति युक्तम, अचेतनानामेव तत्र दृष्टान्तत्वेनो-पादानात् । 'यथोर्णनाभिः सृजते गृह्वते च यथा पृथि-व्यामोषधयः संभवन्ति । यथा सतः पुरुषात्केशलोमानि तथाक्षरात्संभवतीह विश्वम् ' इति । ननूर्णनाभि: पुरुषश्च चेतनाविह दृष्टान्तत्वेनोपात्तौ ; नेति ब्रूम:। न हि केव-लस्य चेतनस्य तत्र सूत्रयोनित्वं केशलोमयोनित्वं वास्ति । चेतनाधिष्ठितं ह्यचेतनमूर्णनाभिशारीरं सूत्रस्य योनिः, पुरु-षशरीरं च केशलोम्नामिति प्रसिद्धम्। अपि च पूर्वेत्राह-ष्ट्रत्वाद्यभिलापसंभवेऽपि द्रष्टृत्वाद्यभिलापासंभवान्न नमभ्युपगतम् । इह त्वदृदयत्वादयो धर्माः प्रधाने संभ-वन्ति । न चात्र विरुध्यमानो धर्मः कश्चिद्भिरुप्यते । ननु 'यः सर्वज्ञः सर्ववित् ' इत्ययं वाक्यशेषोऽचेतने प्रधाने न संभवति, कथं प्रधानं भूतयोनिः प्रतिज्ञायत इति; अत्रो-च्यते—' यया तदक्षरमधिगम्यते ' यत्तद्द्रेश्यम् ' इत्यक्ष्रश-ब्देनादृद्यत्वादिगुणकं भूतयोनिं श्रावियत्वा, पुनरन्ते श्राव-यिष्यति— 'अक्षरात्परतः परः' इति । तत्र यः परो-ऽक्षराच्छ्रतः, स सर्वज्ञः सर्ववित्संभविष्यति । प्रधानमेव त्वक्षरशब्दनिर्दिष्टं भूतयोनि:। यदा तु योनिशब्दो निमि-त्तवाची, तदा शारीरोऽपि भूतयोनिः स्यात् , धर्माधर्माभ्यां भूतजातस्योपार्जनादिति । एवं प्राप्ते-

अभिधीयते— योऽयमदृद्दयत्वादिगुणको भूतयोनिः, स परमेश्वर एव स्यात्, नान्य इति । कथमे-तद्वगम्यते १ धर्मोक्तेः । परमेश्वरस्य हि धर्म इहोच्यमानो दृदयते— 'यः सर्वज्ञः सर्ववित्' इति । न हि प्रधानस्या-चेतनस्य शारीरस्य वोपाधिपरिच्छिन्नदृष्टेः सर्वज्ञत्वं सर्व-

वित्त्वं वा संभवति । नन्वक्षरशब्दनिर्दिष्टाद्भृतयोने: परस्यैव एतत्सर्वज्ञत्वं सर्ववित्त्वं च, न भूतयोनिविषयभित्युक्तम; अत्रोच्यते— नैवं संभवति ; यत्कारणम् 'अक्षरात्संभ-वतीह विश्वम् ' इति प्रकृतं भूतयोनिमिह जायमानप्रकृतित्वेन निर्दिश्य, अनन्तरमपि जायमानप्रकृतित्वेनैव सर्वज्ञं निर्दि-शति-- 'यः सर्वज्ञः सर्वविद्यस्य ज्ञानमयं तपः। तस्मा-देतद्वह्य नाम रूपमत्रं च जायते ' इति । तस्मान्निर्देशसा-म्येन प्रत्यभिज्ञायमानत्वात्प्रकृतस्यैवाक्ष्रस्य भूतयोनेः सर्व-ज्ञत्वं सर्ववित्त्वं च धर्म उच्यत इति गम्यते । 'अक्षरा-त्परतः परः ' इत्यत्रापि न प्रकृताद्भृतयोनेरक्षरात्परः काश्च-द्भिधीयते; कथमेतद्वगम्यते? 'येनाक्षरं पुरुषं वेद सत्यं प्रोवाच तां तत्त्वतो ब्रह्मविद्याम् ' इति प्रकृतस्यैवाक्षरस्य भूतयोनेरदृदयत्वादिगुणकस्य वक्तव्यत्वेन प्रतिज्ञातत्वात्। कथं तर्हि 'अक्षरात्परतः परः' इति व्यपदिइयत इति, उत्तरसूत्रे तद्वक्ष्यामः । अपि चात्र द्वे विद्ये वेदितव्ये उक्ते- 'परा चैवापरा च' इति । तत्रापरामृग्वेदादि-लक्षणां विद्यामुक्त्वा त्रवीति 'अथ परा यया तद्श्वरम-धिगम्यते ' इत्यादि । तत्र परस्या विद्याया विषयत्वेनाक्षरं श्रुतम् । यदि पुनः परमेश्वरादन्यदृहद्यत्वादिगुणकमक्षरं

परिकल्प्येत, नेयं परा विद्या स्यात् । परापरिविभागो ह्ययं विद्ययोः अभ्युद्यनिःश्रेयसफलतया परिकल्प्यते । न च प्रधानस्य विद्या निःश्रेयसफला केनचिद्भ्युपगम्यते । तिस्रश्च विद्याः प्रतिज्ञायेरन् , त्वत्पक्षेऽश्वराद्भृतयोनेः परस्य परमात्मनः प्रतिपाद्यमानत्वात् । द्वे एव तु विद्ये वेदि-तज्ये इह निर्दिष्टे। 'कस्मिन्न भगवो विज्ञाते सर्विमिदं विज्ञातं भवति ' इति चैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानापेक्षणं सर्वा-त्मके ब्रह्मणि विवक्ष्यमाणेऽवकल्पते, नाचेतनमात्रैकाय-तने प्रधाने, भोग्यव्यतिरिक्ते वा भोक्तरि । अपि च 'स ब्रह्मविद्यां सर्वविद्याप्रतिष्ठामथर्वाय ज्येष्ठपुत्राय प्राह ' इति ब्रह्मविद्यां प्राधान्येनोपक्रम्य परापरविभागेन परां विद्या-मक्षराधिगमनीं दर्शयन तस्या ब्रह्मविद्यात्वं दर्शयति । सा च ब्रह्मविद्यासमाख्या तद्धिगम्यस्य अक्षरस्याब्रह्मत्वे बा-धिता स्यात् । अपरा ऋग्वेदादिलक्षणा कर्मविद्या ब्रह्मवि-द्योपक्रमे उपन्यस्यते ब्रह्मविद्याप्रशंसायै- 'प्रवा ह्येते अ-दृढा यज्ञरूपा अष्टाद्शोक्तमवरं येषु कर्म । एतच्छेयो येऽभिनन्दन्ति मृढा जरां मृत्युं ते पुनरेवापि यन्ति ' इत्ये-वमादिनिन्दावचनात् । निन्दित्वा चापरां विद्यां ततो विर-क्तस्य परविद्याधिकारं दुर्शयति-- 'परीक्ष्य लोकान्कर्म-

चितान्त्राह्मणो निर्वेदमायान्नास्यकृतः कृतेन । तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेत्सिमित्पाणिः श्रोतियं ब्रह्मनिष्ठम् 'इति । यत्तृक्तम् — अचेतनानां पृथिव्यादीनां दृष्टान्तत्वेनोपादाना-दार्ष्टान्तिकेनाप्यचेतनेनैव भूतयोनिना भवितव्यमिति, तद्युक्तम्; न हि दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोरत्यन्तसाम्येन भविन्तव्यमिति नियमोऽस्ति; अपि च स्थूछाः पृथिव्यादयो दृष्टान्तत्वेनोपात्ता इति न स्थूछ एव दार्ष्टान्तिको भूतयोनिरभ्युपगम्यते । तस्माददृश्यत्वादिगुणको भूतयोनिः परभित्र एव ॥

विशेषणभेद्व्यपदेशाभ्यां च नेतरौ ॥ २२ ॥

इतश्च परमेश्वर एव भूतयोनिः, नेतरौ— शारीरः प्रधानं वा । कस्मात्? विशेषणभेदव्यपदेशाभ्याम् । विशिन्षष्टि हि प्रकृतं भूतयोनिं शारीराद्विलक्षणत्वेन— 'दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः सबाह्याभ्यन्तरो ह्यजः । अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः' इति । न ह्येतदिव्यत्वादिविशेषणम् अविद्याप्रत्युप-स्थापितनामरूपपरिच्लेदाभिमानिनः तद्धर्मान्स्वात्मनि कन्त्रप्यतः शारीरस्योपपद्यते । तस्मात्साक्षादौपनिषदः पुरुष

इहोच्यते । तथा प्रधानाद्षि प्रकृतं भूतयोनि भेदेन व्यप-दिशति— 'अक्षरात्परतः परः' इति । अक्षरमव्याकृतं नामरूपबीजशक्तिरूपं भूतस्क्ष्ममीश्वराश्रयं तस्यैवोपाधिभूत-म, सर्वस्माद्विकारात्परो योऽविकारः, तस्मात्परतः परः इति भेदेन व्यपदिशन् परमात्मानमिह विवक्षितं दर्शयति । नास्त प्रधानं नाम किंचित्स्वतन्त्रं तत्त्वमभ्युपगम्य, त-स्माद्भेदव्यपदेश उच्यते । किं तर्हि शदि प्रधानमपि कल्प्यमानं श्रुत्यविरोधेनाव्याकृतादिशब्दवाच्यं भूतस्क्ष्मं परिकल्प्येत, कल्प्यताम् । तस्माद्भेदव्यपदेशात् परमेश्वरो भूतयोनिरित्येतदिह प्रतिपाद्यते ॥

कुतश्च परमेश्वरो भूतयोनिः ?---

रूपोपन्यासाच ॥ २३॥

अपि च 'अक्षरात्परतः परः ' इत्यस्यानन्तरम् 'एत-स्माज्जायते प्राणः' इति प्राणप्रभृतीनां पृथिवीपर्यन्तानां तत्त्वानां सर्गमुक्त्वा, तस्यैव भूतयोनेः सर्वविकारात्मकं रूपमुपन्यस्यमानं पद्यामः— 'अग्निर्मूर्धो चक्षुषी चन्द्र-सूर्यौ दिशः श्रोत्रे वाग्विवृताश्च वेदाः । वायुः प्राणो हृद्यं विश्वमस्य पद्भृथां पृथिवी ह्येष सर्वभूतान्तरात्मा' इति । तच्च परमेश्वरस्यैवोचितम्, सर्वविकारकारणत्वात्; न शारीरस्य तनुमहिन्नः ; नापि प्रधानस्य अयं रूपोपन्यासः संभवति, सर्वभूतान्तरात्मत्वासंभवान् । तस्मात्परमेश्वर एव भूतयोनिः, नेतराविति गम्यते । कथं पुनर्भूतयोनेतर्यं रूपोपन्यास इति गम्यते ? प्रकरणात् , 'एषः' इति च प्रकृतानुकर्षणान् । भूतयोनिं हि प्रकृत्य 'एतस्मा-जायते प्राणः' 'एषः सर्वभूतान्तरात्मा' इति वचनं भूतयोनिविषयमेव भवति ; यथा उपाध्यायं प्रकृत्य 'एतम्माद्योच्व, एष वेदवेदाङ्गपारगः' इति वचनमुपाध्याय-विषयं भवति, तद्वत् । कथं पुनरदृश्यत्वादिगुणकस्य भूतयोनिविषद्यह्यू संभवति ? सर्वात्मत्वविवक्षयेदमुच्यते, न तु विप्रहृत्वत्वविवक्षया इत्यदोषः, 'अहमन्नमहमन्नमहमन्नम, अहमन्नादः' इत्यादिवत ।

अन्ये पुनर्मन्यन्ते— नायं भूतयोने: रूपोपन्यासः, जायमानत्वेनोपन्यासान् । 'एतस्माज्ञायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च। खं वायुज्योतिरापः पृथिवी विश्वस्य धारिणी' इति हि पूर्वत्र प्राणादि पृथिव्यन्तं तत्त्वजातं जायमानत्वेन निर्देश्चन् । उत्तरत्रापि च 'तस्माद्ग्निः समिधो यस्य सूर्यः' इत्येवमादि 'अतश्च सर्वा ओषधयो रसाश्च ' इत्येवममन्तं जायमानत्वेनैव निर्देश्चयि । इहैव कथमकस्मादन्तराले

भूतयोनेः रूपमुपन्यस्येन् १ सर्वात्मत्वमि सृष्टिं परिसमाप्यो-पदेक्ष्यित— 'पुरुष एवेदं विश्वं कर्म' इत्यादिना । श्रुति-स्मृत्योश्च त्रैलोक्यशरीरस्य प्रजापतेर्जन्मादि निर्दिश्यमान-मुपलभामहे— 'हिरण्यगर्भः समवर्तताग्रे भूतस्य जातः पतिरेक आसीत् । स दाधार पृथिवीं द्यामुतेमां कस्मै देवाय हविषा विधेम' इति— समवर्ततेति अजायतेत्यर्थः— तथा, 'स वै शरीरी प्रथमः स वै पुरुष उच्यते । आदि-कर्ता स भूतानां ब्रह्माग्रे समवर्तत' इति च । विकारपुरुष-स्यापि सर्वभूतान्तरात्मत्वं संभवति, प्राणात्मना सर्वभृता-नामध्यात्ममवस्थानात् । अस्मिन्पक्षे 'पुरुष एवेदं विश्वं कर्म' इत्यादिसर्वरूपोपन्यासः परमेश्वरप्रतिपत्तिहेत्तिरिति व्याख्येयम् ।।

वैश्वानरः साधारणदाब्दविद्योषात्॥ २४॥

'को न आत्मा कि ब्रह्म' इति 'आत्मानमेवेमं वैश्वानरं संप्रत्यध्येषि तमेव नो ब्र्राह्म' इति चोपक्रम्य द्युसूर्यवाय्वाका-७. वश्वानराधि- श्रवारिष्ट्रथिवीनां स्रुतेजस्त्वादिगुणयोगमेकै-करणम् । कोपासननिन्दया च वैश्वानरं प्रत्येषां मूर्थादिभावमुपदिश्याम्नायते— 'यस्त्वेतमेवं प्रादेशमात्र- माभिविमानमात्मानं वैश्वानरमुपास्ते, स सर्वेषु छोकेषु सर्वेषु भूतेषु सर्वेद्वात्मस्वन्नमित्तः तस्य ह वा एतस्यात्मनो वैश्वा-नरस्य मूर्धेव सुतेजाश्चक्षुर्विश्वरूपो वायुः प्राणः पृथग्वत्मात्मा संदेहों बहुलो वस्तिरेव रिय: पृथिव्येव पादावुर एव वेदि-र्लोमानि बर्हिहद्यं गार्हपत्यो मनोऽन्बाहार्यपचन आस्यमा-हवनीय: ' इत्यादि । तत्र संशय: — किं वैश्वानरशब्देन जाठरोऽग्निरुपदिइयते, उत भूताग्निः, अथ तद्भिमानिनी देवता, अथवा शारीर:, आहोस्वित्परमेश्वर: इति । किं पुनरत्र संशयकारणम् ? वैश्वानर इति जाठरभूताग्निदेवतानां साधारणशब्दप्रयोगात् , आत्मेति च शारीरपरमेश्वरयोः । तत्र कस्योपादानं न्याय्यं कस्य वा हानमिति भवति संशय:। किं तावत्प्राप्तम् ? जाठरोऽग्निरिति ; कुतः ? तत्र हि विशेषेण कचित्रयोगो द्वयते— 'अयममिवेंश्वानरो योऽयमन्तः पुरुषे येनेदमम्नं पच्यते यदिदमद्यते ' इत्यादौ । अग्निमात्रं वा स्यात् , तत्सामान्येनापि प्रयोगदर्शनात्— 'विश्वस्मा अग्निं भुवनाय देवा वैश्वानरं केतुमहामकृण्वन् ' इत्यादौ अग्निशरीरा वा देवता स्यात् , तस्यामपि प्रयोगदर्शनात्--'वैश्वानरस्य सुमतौ स्याम राजा हि कं भुवनानामभिश्री:' इत्येवमाद्यायाः श्रुतेर्देवतायामैश्वर्याद्युपेतायां संभवात् ।

पा. २.

अथात्मशब्दसामानाधिकरण्यादुपक्रमे च 'को न आत्मा किं ब्रह्म' इति केवलात्मशब्दप्रयोगादात्मशब्दवशेन वैश्वा-नरशब्दः परिणेय इत्युच्यते, तथापि शारीर आत्मा स्यात् ; तस्य भोक्तृत्वेन वैश्वानरसंनिकर्षात् , प्रादेशमात्निमिति च विशेषणस्य तस्मिन्नुपाधिपरिच्छिन्ने संभवात् । तस्मान्नेश्वरो वैश्वानर इत्येवं प्राप्तम् ॥

तत्रेदमुच्यते— वैश्वानरः परमात्मा भवितुमहिति ।
कुतः ? साधारणशब्दविशेषात् ; साधारणशब्दयोविशेषः
साधारणशब्दविशेषः ; यद्यप्येतावुभावप्यात्मवैश्वानरशब्दौ
साधारणशब्दौ— वैश्वानरशब्दस्तु त्रयाणां साधारणः,
आत्मशब्दश्च द्वयोः— तथापि विशेषो दृश्यते,— येन
परमेश्वरपरत्वं तयोरभ्युपगम्यते— 'तस्य ह वा एतस्य।त्मनो वैश्वानरस्य मूर्धेव सुतेजाः' इत्यादिः । अत्र हि
परमेश्वर एव द्युमूर्धत्वादिविशिष्टोऽवस्थान्तरगतः प्रत्यगातमत्वेनोपन्यस्त आध्यानायेति गम्यते, कारणत्वान् । कारणस्य हि सर्वाभिः कार्यगताभिरवस्थाभिरवस्थावन्त्वात
द्युत्रोकाद्यवयवत्वमुपपद्यते । 'स सर्वेषु लोकेषु सर्वेषु भूतेषु
सर्वेद्वात्मस्वन्नमत्ति' इति च सर्वलोकाद्यात्रयं फलं श्रूयमाणं
परमकारणपरिश्रहे संभवति, 'एव हास्य सर्वे पाप्मानः

प्रद्यन्ते ' इति च तद्विदः सर्वपाप्मप्रदाहश्रवणम्, 'को न आत्मा किं ब्रह्म' इति चात्मब्रह्मशब्दाभ्यामुपक्रम: ;---इत्येवमन्तानि ब्रह्मलिङ्गानि परमेश्वरमेव गमयन्ति । तस्मा-त्परमेश्वर एव वैश्वानर: ॥

स्मर्यमाणमनुमानं स्यादिति ॥ २५ ॥

इतश्च परमेश्वर एव वैश्वानर:; यस्मात्परमेश्वरस्यैव 'अग्निरास्यं द्यौर्मूर्धा' इतीदृशं त्रैलोक्यात्मकं रूपं स्मर्यते-'यस्याग्निरास्यं चौर्मूर्घा खं नाभिश्वरणौ क्षितिः । सूर्यश्रक्षु-र्दिश: श्रोत्रं तस्मै लोकात्मने नम: 'इति । तत्स्मर्यमाणं रूपं मूलभूतां श्रुतिमनुमापयदस्य वैश्वानरज्ञब्दस्य परमेश्वर-परत्वे अनुमानं छिङ्गं गमकं स्यादित्यर्थ: । इतिशब्दो हेत्व-र्थे— यस्मादिदं गमकम्, तस्मादिप वैश्वानरः परमात्मै-वेत्यर्थ: । यद्यपि स्तुतिरियम्— 'तस्मै लोकात्मने नमः' इति, तथापि स्तुतित्वमपि नासति मूल्यभूते वेदवाक्ये सम्यक् ईदृशेन रूपेण संभवति । 'द्यां मूर्धानं यस्य विप्रा वदन्ति खं वै नाभि चन्द्रसूर्यौं च नेत्रे । दिशः श्रोत्रे विद्धि पादौ क्षितिं च सोऽचिन्त्यात्मा सर्वभूतप्रणेता वस्येवंजातीयका च स्मृतिरिहोदाहर्तव्या ॥

शब्दादिभ्योऽन्तःप्रतिष्ठानाच नेति चेन्न तथादृष्ट्युपदेशाद्संभवात्पुरुष-मपि चैनमधीयते ॥ २६॥

अत्राह— न परमेश्वरो वैश्वानरो भवितुमईति । कुतः? शब्दादिभ्योऽन्तःप्रतिष्ठानाच । शब्दस्तावत्— वैश्वानरश-ब्दो न परमेश्वरे संभवति, अर्थान्तरे रूढत्वात्; तथाग्नि-शब्दः 'स एषोऽग्निवैश्वानरः' इति । आदिशब्दात् 'हृदयं गाईपत्यः ' इत्याद्यमित्रेताप्रकल्पनम् ; 'तद्यद्भक्तं प्रथममाग-च्छेत्तद्धोमीयम् ' इत्यादिना च प्राणाहुत्यधिकरणतासंकीर्त-नम् । एतेभ्यो हेतुभ्यो जाठरो वैश्वानरः प्रस्रोतव्यः । तथा-न्तःप्रतिष्ठानमपि श्रूयते—-'पुरुषेऽन्तः प्रतिष्ठितं वेद ' इति । तच जाठरे संभवति । यद्प्युक्तम् 'मूर्धैव सुतेजाः' इत्यादेर्विशेषात्कारणात्परमात्मा वैश्वानर इति, अत्र ब्रूमः— कुतो न्वेष निर्णय:, यदुभयथापि विशेषप्रतिभाने सति पर-मेश्वरविषय एव विशेष आश्रयणीयो न जाठरविषय इति । अथवा भूताग्नेरन्तर्वाहिश्चावतिष्ठमानस्यैष निर्देशो भविष्य-ति । तस्यापि हि चुल्लोकादिसंबन्धो मन्त्रवर्णे अवगम्यते— ' यो भानुना पृथिवीं द्यामुतेमामाततान रोदसी अन्तरिक्षम् '

इत्यादौ । अथवा तच्छरीराया देवताया ऐश्वर्ययोगात् द्युलो-काद्यवयवत्वं भविष्यति । तस्मान्न परमेश्वरो वैश्वानर इति ॥

अत्रोच्यते-- न तथादृष्ट्युपदेशादिति । न शब्दादि-भ्यः कारणेभ्यः परमेश्वरस्य प्रसाख्यानं युक्तम् । कुतः ? तथा जाठरापरित्यांगेन, दृष्ट्युपदेशात् । परमेश्वरदृष्टिर्हि जा-टरे वैश्वानरे इहोपदिइयते-- मनो ब्रह्मेत्युपासीत 'इत्यादि-वत् । अथवा जाठरवैश्वानरोपाधिः परमेश्वर इह द्रष्टव्यत्वे-नोपदिश्यते—'मनोमयः प्राणशरीरो भारूपः' इलादि-वत्। यदि चेह परमेश्वरो न विवक्ष्येत, केवल एव जाठ-रोऽमिर्विवक्ष्येत, ततः 'मृर्धेव सुतेजाः' इत्यादेविशेषस्यासं-भव एव स्यान् । यथा तु देवताभूताग्निव्यपाश्रयेणाप्ययं विशेष उपपाद्यितुं न शक्यते, तथोत्तरसूत्रे वक्ष्यामः। यदि च केवल एव जाठरो विवक्ष्येत, पुरुषेऽन्त:प्रतिष्ठित-त्वं केवलं तस्य स्यातः; न तु पुरुषत्वमः; पुरुषमपि चैनम-धीयते वाजसनेयिनः-- 'स एषोऽग्निवैश्वानरो यत्पुरुषः स यो हैतमेवमाम्नं वैश्वानरं पुरुषं पुरुषेऽन्तः प्रतिष्ठितं वे-द्' इति । परमेश्वरस्य तु सर्वोत्मत्वात्पुरुषत्वं पुरुषेऽन्त:प्र-तिष्ठितत्वं चोभयमुपपद्यते । ये तु 'पुरुषविधमपि चैनम- धीयते 'इति सूत्रावयवं पठिन्त, तेषामेषोऽर्थः केवल-जाठरपरिम्रहे पुरुषेऽन्तः प्रतिष्ठितत्वं केवलं स्यात्; न तु पुरु-षविधत्वम्; पुरुषविधमिप चैनमधीयते वाजसनेयिनः — 'पुरुषविधं पुरुषेऽन्तः प्रतिष्ठितं वेद 'इति । पुरुषविधत्वं च प्रकरणात् यद्धिदैवतं द्युमूर्धत्वादि पृथिवीप्रतिष्ठितत्वान्तम्, यश्चाध्यात्मं प्रसिद्धं मूर्धत्वादि चुबुकप्रतिष्ठितत्वान्तम्, तत्परिगृद्धते ॥

अत एव न देवता भूतं च॥ २७॥

यत्पुनरुक्तम्—भूताग्नेरिप मन्नवर्णे गुलोकादिसंबन्धदर्शनात् 'मूर्धेव सुतेजाः' इत्याद्यवयवकल्पनं तस्यैव भविष्यतीति,
तच्छरीराया देवताया वा ऐश्वर्ययोगादिति; तत्परिहर्तव्यम । अत्रोच्यते—अत एवोक्तेभ्यो हेतुभ्यो न देवता वैश्वानरः । तथा भूताग्निरिप न वैश्वानरः; न हि भूताग्नेरोष्ण्यप्रकाशमात्रात्मकस्य द्युमूर्धत्वादिकल्पनोपपद्यते, विकारस्य
विकारान्तरात्मत्वासंभवात् । तथा देवतायाः सत्यप्यैश्वर्ययोगे
न द्युमूर्धत्वादिकल्पना संभवति, अकारणत्वात् परमेश्वराधीनैश्वर्यत्वाच । आत्मशब्दासंभवश्च सर्वेष्वेषु पक्षेषु स्थित
एव ॥

साक्षादप्यविरोधं जैमिनिः॥ २८॥

पूर्व जाठराम्निप्रतीको जाठराग्न्युपाधिको वा परमेश्वर उपास्य इत्युक्तम् अन्तःप्रतिष्ठितत्वाद्यनुरोधेन । इदानीं तु विनैव प्रतीकोपाधिकल्पनाभ्यां साक्षाद्पि परमेश्वरोपासन-परिश्रहे न कश्चिद्विरोध इति जैमिनिराचार्यो मन्यते। ननु जाठराग्न्यपरिम्रहेऽन्तःप्रतिष्ठितत्ववचनं शब्दादीनि च कारणानि विरुध्येरन्निति: अत्रोच्यते— अन्त:प्रतिष्टितत्व-वचनं तावन्न विरुध्यते । न हीह 'पुरुषविधं पुरुषेऽन्तः प्रतिष्ठितं वेद् ' इति जाठराग्न्यभिप्रायेणेद्मुच्यते, तस्या-प्रकृतत्वाद्संशब्दितत्वाच ; कथं तर्हि, यत्प्रकृतं मूर्धादि-चुबुकान्तेषु पुरुषावयवेषु पुरुषविधत्वं कल्पितम्, तद्भि-प्रायेणेद्मुच्यते— 'पुरुषविधं पुरुषेऽन्तः प्रतिष्ठितं वेदं इति ; यथा वृक्षे शाखां प्रतिष्ठितां पद्यतीति, तद्वत्। अथवा यः प्रकृतः परमात्माध्यात्ममधिदैवतं च पुरुषवि-धत्वोपाधिः, तस्य यत्केवलं साक्षिरूपम्, तद्भिप्रायेणेद्मु-च्यते—' पुरुषविधं पुरुषेऽन्तः प्रतिष्ठितं वेद् ' इति । निश्चिते च पूर्वापरालोचनवज्ञेन परमात्मपरिश्रहे, तद्विषय एव वैश्वा-नरशब्द: केनचिद्योगेन वर्तिष्यते— विश्वश्चायं नरश्चेति, विश्वेषां वायं नरः, विश्वे वा नरा अस्येति विश्वानरः

परमात्मा, सर्वात्मत्वात्, विश्वानर एव वैश्वानरः; तद्धितो-ऽनन्यार्थः, राश्चसवायसादिवत् । अग्निशब्दोऽप्यप्रणीत्वा-दियोगाश्रयणेन परमात्मविषय एव भविष्यति । गार्हपत्या-दिकल्पनं प्राणाहुत्यधिकरणत्वं च परमात्मनोऽपि सर्वात्मत्वा-दुपपद्यते ॥

कथं पुन: परमेश्वरपरिष्रहे प्रादेशमात्रश्रुतिरूपपद्यत इति, तां व्याख्यातुमारभते—

अभिव्यक्तेरित्याइमरथ्यः ॥ २९ ॥

अतिमात्रस्यापि परमेश्वरस्य प्रादेशमात्रत्वमभिव्यक्ति-निमित्तं स्यात् । अभिव्यज्यते किल प्रादेशमात्रपरिमाणः परमेश्वर उपासकानां कृते । प्रदेशिवशेषेषु वा हृद्या-दिषूपलिब्धस्थानेषु विशेषेणाभिव्यज्यते । अतः परमेश्वरेऽपि प्रादेशमात्रश्रुतिरभिव्यक्तेरुपपद्यत इत्यादमरभ्य आचार्यो मन्यते ॥

अनुस्मृतेर्वाद्रिः॥ ३०॥

प्रादेशमात्रहृद्यप्रतिष्ठितेन वायं मनसानुस्मर्यते; तेन 'प्रादेशमात्रः' इत्युच्यते; यथा प्रस्थमिता यवाः प्रस्था इत्यु-च्यन्ते, तद्वत् । यद्यपि च यवेषु स्वगतमेव परिमाणं प्रस्थ- संबन्धाद्यज्यते, न चेह परमेश्वरगतं किंचित्परिमाणमस्ति— यद्भृद्यसंबन्धाद्यज्येतः तथापि प्रयुक्तायाः प्रादेशमात्रश्रुतेः संभवति यथाकथंचिद्नुस्मरणमालम्बनमित्युच्यते । प्रादे-शमात्रत्वेन वायमप्रादेशमात्रोऽप्यनुस्मरणीयः प्रादेशमात्र-श्रुत्यर्थवत्ताये । एवमनुस्मृतिनिमित्ता परमेश्वरे प्रादेशमात्र-श्रुतिरिति बादरिराचार्यो मन्यते ॥

संपत्तेरिति जैमिनिस्तथा हि दर्शयति ॥ ३१ ॥

संपत्तिनिमित्ता वा स्यात्प्रादेशमात्रश्रुतिः । कुतः ! तथाहि समानप्रकरणं वाजसनेयित्राह्मणं द्युप्रभृतीन्पृथिवीपर्यन्तां- स्रेटोक्यात्मनो वैश्वानरस्यावयवानध्यात्ममूर्धप्रभृतिषु चुबु- कपर्यन्तेषु देहावयवेषु संपाद्यत्प्रादेशमात्रसंपत्ति परमेश्व- रस्य दर्शयति— 'प्रादेशमात्रमिव ह वै देवाः सुविदिता अभिसंपन्नास्तथा तु व एतान्वक्ष्यामि यथा प्रादेशमात्र- मेवाभिसंपाद्यिष्यामीति । स होवाच मूर्धानमुपदिशन्नुवाचैष वा अतिष्ठा वैश्वानर इति । चक्षुषी उपदिशन्नुवाचैष वै सुतेजा वैश्वानर इति । नासिके उपदिशन्नुवाचैष वै पृथ्यव्यामीत्मा देशानर इति । मुख्यमाकाशमुपदिशन्नुवाचैष वै वहुळो वैश्वानर इति । मुख्या अप उपदि-

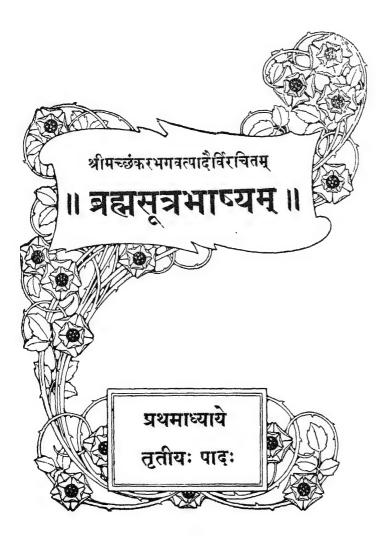
शत्रुवाचेष वै रियवेश्वानर इति । चुबुकमुपिदशस्त्रुवा-चेष वै प्रतिष्ठा वैश्वानरः ' इति । चुबुकमित्यधरं मुखफल-कमुच्यते । यद्यपि वाजसनेयके द्यौरितिष्ठात्वगुणा समाम्ना-यते, आदित्यश्च सुतेजस्त्वगुणः, छान्दोग्ये पुनः द्यौः सुते-जस्त्वगुणा समाम्नायते, आदित्यश्च विश्वरूपत्वगुणः ; तथा-पि नैतावता विशेषण किंचिद्धीयते, प्रादेशमात्रश्रुतेरिवशे-षात्, सर्वशाखाप्रत्ययत्वाच । संपत्तिनिमित्तां प्रादेशमात्र-श्रुतिं युक्ततरां जैमिनिराचार्यो मन्यते ॥

आमनन्ति चैनमस्मिन् ॥ ३२ ॥

आमनन्ति चैनं परमेश्वरमास्मिन्मूर्धचुबुकान्तराले जा-बालाः— 'य एषोऽनन्तोऽव्यक्त आत्मा सोऽविमुक्ते प्रतिष्ठित इति । सोऽविमुक्तः कस्मिन्प्रतिष्ठित इति । वरणायां नास्यां च मध्ये प्रतिष्ठित इति । का वै वरणा का च नासी-ति' । तत्र चेमामेव नासिकाम् 'सर्वाणीन्द्रियकृतानि पापानि वारयतीति सा वरणा, सर्वाणीन्द्रियकृतानि पापानि नाशयतीति सा नासी' इति वरणानासीति निरुच्य, पुन-रप्यामनन्ति— कतमचास्य स्थानं भवतीति । भ्रुवोर्घा-णस्य च यः संधिः स एष द्युलोकस्य परस्य च संधि- भेवति — इति । तस्मादुपपन्ना परमेश्वरे प्रादेशमात्रश्रुतिः । अभिविमानश्रुतिः प्रत्यगात्मत्वाभिप्राया । प्रत्यगात्मत्वा सर्वैः प्राणिभिरभिविमीयत इत्यभिविमानः ; अभिगतो वायं प्रत्यगात्मत्वान् , विमानश्च मानवियोगात् इत्यभिविमानः । अभिविमिमीते वा सर्वे जगत् , कारणत्वादित्यभिविमानः ; तस्मात्परमेश्वरो वैश्वानर इति सिद्धम् ।।

इति श्रीमत्परमहंसपरिवाजकाचार्यस्य श्रीगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यस्य श्रीमच्छंकरभगवतः कृतौ
शारीरकमीमांसासूत्रभाष्ये
प्रथमाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥





तृतीयः पादः॥

·

द्युभ्वाद्यायतनं स्वराब्दात् ॥ १ ॥

इदं श्रूयते— 'यिस्मन्द्योः पृथिवी चान्तिरिक्षमोतं मनः सह प्राणैश्च सर्वैः। तमेवैकं जानथ आत्मानमन्या वाचो १. ग्रुम्वायि विमुञ्चथामृतस्यैष सेतुः' इति। अत्र करणम्। यदेतद्द्युप्रभृतीनामोतत्ववचनादायतनं किं-चिद्वगम्यते, तिकं परं ब्रह्म स्यान्, आहोस्विद्यीन्तर-भिति संदिद्यते । तत्रार्थान्तरं किमप्यायतनं स्यादिति प्राप्तम्। करमात्? 'अमृतस्यैष सेतुः' इति श्रवणात्। पार-वान्हि छोके सेतुः प्रख्यातः। न च परस्य ब्रह्मणः पार-वत्त्वं शक्यमभ्युपगन्तुम्— 'अनन्तमपारम्' इति श्रवणात्। अर्थान्तरे चायतने परिगृद्यमाणे स्मृतिप्रसिद्धं प्रधानं परिग्रह्मीतव्यम्, तस्य कारणत्वादायतनत्वोपपत्तेः। श्रुति-प्रसिद्धो वा वायुः स्यात्—'वायुर्वाव गौतम तत्सूत्रं वायुना वै गौतम सूत्रेणायं च छोकः परश्च छोकः सर्वाणि

च भूतानि संदृब्धानि भवन्ति ' इति वायोरिप विधार-णत्वश्रवणात् । शारीरो वा स्यात्;— तस्यापि भोक्तृ-त्वान्, भोग्यं प्रपञ्चं प्रसायतनत्वोपपत्तेः इस्रेवं प्राप्ते—

इदमाह-- द्युभ्वाद्यायतनमिति । द्यौश्च भूश्च द्युभुवौ, सुभुवौ आदी यस्य तदिदं सुभ्वादि । यदेतदस्मिन्वाक्ये द्यौः पृथिव्यन्तरिक्षं मनः प्राणा इत्येवमात्मकं जगन् ओतत्वेन निर्दिष्टम् , तस्यायतनं परं ब्रह्म भवितुमर्हति । कुतः ? स्वश-व्दात् आत्मशब्दादित्यर्थः । आत्मशब्दो हीह भवति--'तमेवैकं जानथ आत्मानम्' इति । आत्मशब्दश्च परमा-त्मपरिग्रहे सम्यगवकल्पते, नार्थान्तरपरिग्रहे । कचिच स्व-शब्देनैव ब्रह्मण आयतनत्वं श्रूयते—- 'सन्मूलाः सोम्येमाः सर्वा: प्रजा: सदायतनाः सत्प्रतिष्ठाः 'इति । स्वशब्देनैव चेह पुरस्तादुपरिष्टाच ब्रह्म संकीर्छते-- 'पुरुष एवेदं विश्वं कर्म तपो ब्रह्म परामृतम्' इति, 'ब्रह्मैवेद्ममृतं पुरम्ताद्वस पश्चाद्वस दक्षिणतश्चोत्तरेण ' इति च । तत्र त्वाय-तनायतनवद्भावश्रवणात् । सर्वे ब्रह्मोति च सामानाधिक-रण्यात्, यथा ह्यनेकात्मको वृक्षः शाखा स्कन्धो मूलं चेति, एवं नानारसो विचित्न आत्मेलाशङ्का संभवति; तां निवर्तियतुं सावधारणमाह-- 'तमेवैकं जानथ आत्मा- नम ' इति । एतदुक्तं भवति-- न कार्यप्रपञ्चविशिष्टो विचित्र आत्मा विज्ञेय: ; किं तर्हि, अविद्याकृतं कार्यप्रपञ्चं विद्यया प्रविलापयन्त: तमेवैकमायतनभूतमात्मानं जानथ एकरसमिति । यथा 'यस्मिन्नास्ते देवदत्तस्तदानय' इत्युक्ते आसनमेवानयति, न देवदत्तमः तद्वदायतनभूतस्यैवैकरस-खात्मनो विज्ञेयत्वमुपदिइयते । विकारानृताभिसंधस्य चा-पवादः श्रृयते— 'मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पद्म्यति 'इति । 'सर्वे ब्रह्म ' इति तु सामानाधिकरण्यं प्रपञ्चविलापनार्थम् , न अनेकरसताप्रतिपादनार्थम् , 'स यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्रो रसघन एवैवं वा अरेऽयमात्मानन्तरोऽबाह्यः कृत्स्तः प्रज्ञानघन एव ' इत्येक-रसताश्रवणात् । तस्माइचुभ्वाद्यायतनं परं ब्रह्म। यत्तूक्तम्---सेतुश्रुतेः, सेतोश्च पारवत्त्वोपपत्तेः, ब्रह्मणोऽर्थान्तरेण द्यु-भ्वाद्यायतनेन भवितव्यमिति, अत्रोच्यते— विधारणत्व-मात्रमेव सेतुश्रुद्या विवक्ष्यते, न पारवत्त्वादि । न हि मृदारुमयो लोके सेतुर्देष्ट इत्यत्रापि मृदारुमय एव सेतु-रभ्युपगम्यते । सेतुशब्दार्थोऽपि विधारणत्वमात्रमेव, न पारवत्त्वादि, षिञो बन्धनकर्मणः सेतुशब्दव्युत्पत्तेः। अ-पर आह-- 'तमेवैकं जानथ आत्मानम्' इति यदेतत्संकी-

तिंतमात्मज्ञानम्, यचैतत् 'अन्या वाचो विमुञ्चथ 'इति वाग्विमोचनम्, तत् अत्र अमृतत्वसाधनत्वात्, 'अमृतस्यैष सेतुः 'इति सेतुश्रुत्या संकीर्यते; न तु सुभ्वाद्यायतनम् । तत्र यदुक्तम्— सेतुश्रुतेर्व्रह्मणोऽर्थान्तरेण सुभ्वाद्यायतनेन भवितव्यमिति, एतदयुक्तम् ॥

मुक्तोपसृष्यव्यपदेशात् ॥ २ ॥

इतश्च परमेव ब्रह्म द्युभ्वाद्यायतनम् ; यस्मान्मुक्तोपसृप्यतास्य व्यपदिश्यमाना दृश्यते । मुक्तैरुपसृप्यं मुक्तोपसृप्यम् । देहादिष्वनात्मसु अहमस्मीत्यात्मबुद्धिरिवद्या, ततस्तत्पूजनादौ रागः, तत्परिभवादौ च द्वेषः, तदुच्छेददर्शनाद्वयं मोहश्च—इत्येवमयमनन्तभेदोऽनर्थब्रातः संततः सर्वेषां
नः प्रत्यक्षः । तद्विपर्ययेणाविद्यारागद्वेषादिदोषमुक्तैरुपसृप्यमुपगम्यमेतदिति द्युभ्वाद्यायतनं प्रकृत्य व्यपदेशो भवति;
कथम् १ भिद्यते हृदयप्रनिथिश्चिद्यन्ते सर्वसंशयाः । क्षीयन्ते
चास्य कर्माणि तस्मिन्दष्टे परावरे १ इत्युक्त्वा, ब्रवीति—
'तथा विद्वान्नामरूपाद्विमुक्तः परात्परं पुरुषमुपैति दिव्यम् १
इति । ब्रह्मणश्च मुक्तोपसृप्यत्वं प्रसिद्धं शास्त्रो—'यदा सर्वे
प्रमुच्यन्ते कामा येऽस्य हृदि श्रिताः । अथ मत्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समञ्जते १ इत्येवमादौ । प्रधानादीनां तु न क-

चिन्मुक्तोपसृत्यत्वमस्ति प्रसिद्धम् । अपि च 'तमेवैकं जान्य आत्मानमन्या वाचो विमुश्चथामृतस्येष सेतुः' इति वाग्विमोकपूर्वकं विज्ञेयत्विमह सुभ्वाद्यायतनस्योच्यते । त- अश्वत्यन्तरे ब्रह्मणो दृष्टम्—'तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मणः । नानुध्यायाद्वहूञ्शब्दान्वाचो विग्लापनं हि तत्' इति । तस्मादिप सुभ्वाद्यायतनं परं ब्रह्म ।।

नानुमानमतच्छब्दात्॥३॥

यथा ब्रह्मणः प्रतिपादको वैशेषिको हेतुरुक्तः, नैवमर्थान्तरस्य वैशेषिको हेतुः प्रतिपादकोऽस्तीत्याह । नानुमानं सांख्यस्मृतिपरिकल्पितं प्रधानम् इह सुभ्वाद्यायतनत्वेन प्रतिपत्त्वयम् । कस्मात् ? अतच्छब्दात् । तस्याचेतनस्य प्रधानस्य प्रतिपादकः शब्दः तच्छब्दः, न तच्छब्दः अतच्छब्दः । न स्वत्राचेतनस्य प्रधानस्य प्रतिपादकः कश्चिच्छब्दोऽस्ति, येनाचेतनं प्रधानं कारणत्वेनायतनत्वेन वावगम्येत । तद्विपरितस्य चेतनस्य प्रतिपादकशब्दोऽत्रास्ति—'यः सर्वज्ञः सर्ववित्' इत्यादिः । अत एव न वायुरपीह सुभ्वाद्यायतनत्वेनाश्रीयते ॥

प्राणभृच॥४॥

यद्यपि प्राणभृतो विज्ञानात्मन आत्मत्वं चेतनत्वं च सं-

भवति, तथाप्युपाधिपरिच्छिन्नज्ञानस्य सर्वज्ञत्वाद्यसंभवे सित अस्मादेवातच्छब्दान् प्राणभृद्पि न द्युभ्वाद्यायतनत्वेनाश्र-यितव्यः। न चोपाधिपरिच्छिन्नस्याविभोः प्राणभृतो द्युभ्वा-द्यायतनत्वमपि सम्यक्संभवति । पृथग्योगकरणमुत्तरार्थम्॥

कुतश्च न प्राणभृत् द्युभ्वाद्यायतनत्वेनाश्रयितव्यः ?—

भेदव्यपदेशात् ॥ ५ ॥

भेद्व्यपदेशश्चेह भवति—'तमेवैकं जानथ आत्मानम' इति ज्ञेयज्ञात्भावेन । तत्र प्राणभृत तावनमुमुक्कुत्वाज्ज्ञाता; परिशेषादात्मशब्दवाच्यं ब्रह्म ज्ञेयं सुभ्वाद्यायतनिमिति ग-म्यते, न प्राणभृत्॥

कुतश्च न प्राणभृत् द्युभ्वाद्यायतनत्वेनाश्रयितव्यः ?--

प्रकरणात् ॥ ६ ॥

प्रकरणं चेदं परमात्मनः— 'किस्मन्नु भगवो विज्ञाते सर्विमिदं विज्ञातं भवति ' इत्येकविज्ञानेन सर्विविज्ञानापेक्ष-णात् । परमास्मिन हि सर्वात्मके विज्ञाते सर्विमिदं विज्ञातं स्यात्, न केवछे प्राणभृति ॥

कुतश्च न प्राणभृत् द्युभ्वाद्यायतनत्वेनाश्रयितव्यः?---

स्थित्यद्नाभ्यां च॥७॥

चुभ्वाद्यायतनं च प्रकृत्य, 'द्वा सुपर्णा सयुजा स-खाया ' इस्रत्र स्थित्यद्ने निर्दिश्यंते; 'तयोरन्य: पिष्पलं स्वाद्वति ' इति कर्मफलाशनम् ; ' अनश्रन्नन्योऽभिचाकशीति ' इसौदासीन्येनावस्थानम् । ताभ्यां च स्थित्यद्नाभ्यामी-श्वरक्षेत्रज्ञौ तत्र गृह्येते । यदि च ईश्वरो द्युभ्वाद्यायतनत्वेन विवक्षित:, ततस्तस्य प्रकृतस्येश्वरस्य क्षेत्रज्ञात्पृथग्वचनम-वकल्पते । अन्यथा द्यप्रकृतवचनमाकस्मिकमसंबद्धं स्यात् । ननु तवापि क्षेत्रज्ञस्येश्वरात्ष्र्थयवचनमाकस्मिकमेव प्रस-ज्येत; न, तस्याविवक्षितत्वात् । क्षेत्रज्ञो हि कर्तृत्वेन भोक्तृत्वेन च प्रतिशरीरं बुद्धवाद्यपाधिसंबद्धः, छोकत एव प्रसिद्धः, नासौ श्रुत्या तात्पर्येण विवक्ष्यते; ईश्वरस्तु **स्रोकतोऽप्रसिद्धत्वाच्छ्**त्या तात्पर्येण विवक्ष्यत इति न तस्याकस्मिकं वचनं युक्तम् । 'गुहां प्रविष्टावात्मानौ हि ' इत्यत्राप्येतदर्शितम्—'द्वा सुपर्णा 'इत्यस्यामृचि ईश्वरक्षेत्रज्ञा-वुच्येते इति । यदापि पैक्कचुपनिषत्कृतेन व्याख्यानेनास्या-मृचि सत्त्वक्षेत्रज्ञावुच्येते, तदापि न विरोधः कश्चित्। कथम्! प्राणभृद्धीह घटादिच्छिद्रवत् सत्त्वासुपाध्यभि-मानित्वेन प्रतिशरीरं गृह्यमाणो सुभ्वाद्यायतनं न भवतीति १५२

भूमा संप्रसादादध्युपदेशात् ॥ ८ ॥

इदं समामननित — 'भूमा त्वेव विजिज्ञासितव्य इति भूमानं भगवो विजिज्ञास इति । यत्र नान्यत्परयति २ _{भूमाधि}- नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमा। करणम् । अथ यत्रान्यत्पद्रयत्यन्यच्छृणोत्यन्यद्विजा-नाति तदल्पम् ' इत्यादि । तत्र संशय:-- किं प्राणो भूमा स्यात्, आहोस्वित्परमात्मेति । कुतः संशयः १ भूमेति ताव-द्वहुत्वमभिधीयते; 'बहोर्लोपो भू च बहो:' इति भूमश-ब्दस्य भावप्रत्ययान्ततास्मरणात् । किमात्मकं पुनस्तद्वहु-त्विमिति विशेषाकाङ्कायाम् 'प्राणो वा आज्ञाया भूयान्' इति संनिधानात् प्राणो भूमेति प्रतिभाति । तथा 'श्रुतं होव मे भगवहृशेभ्यस्तरति शोकमात्मविदिति । सोऽहं भगवः शोचामि तं मा भगवाञ्शोकस्य पारं तारयतु ' इति प्रकरणोत्थानात्परमात्मा भूमेत्यपि प्रतिभाति । तत्र कस्यो-पादानं न्याय्यम् , कस्य वा हानमिति भवति संज्ञयः । किं तावत्त्राप्तम् ? प्राणो भूमेति । कस्मात् ? भूयःप्रश्नप्र-तिवचनपरंपरादर्शनात्। यथा हि 'अस्ति भगवो नाम्नो भूयः ' इति, 'वाग्वाव नाम्नो भूयसी ' इति ; तथा ' अस्ति भगवो वाचो भूयः 'इति, 'मनो वाव वाचो भूयः 'इति च-- नामादिभ्यो हि आ प्राणात् भूयःप्रश्नप्रतिवचनप्रवाहः प्रवृत्तः । नैवं प्राणात्परं भूयःप्रश्नप्रतिवचनं दृइयते—' अस्ति भगवः प्राणाद्भूयः' इति, 'अदो वाव प्राणाद्भूयः' इति । प्राणमेव तु नामादिभ्य आज्ञान्तेभ्यो भूयांसम्-- 'प्राणो वा आज्ञाया भूयान् ' इत्यादिना सप्रपञ्चमुक्तवा, प्राणदर्शि-नश्चातिवादित्वम् 'अतिवाद्यसीत्यतिवाद्यस्मीति ब्रूयान्नापह्नु-वीत['] इत्यभ्यनुज्ञाय, 'एष तु वा अतिवद्ति य: सत्येनाति-वदति ' इति प्राणत्रतमतिवादित्वमनुकृष्य, अपरित्यज्यैव प्राणं सत्यादिपरंपरया भूमानमवतारयन् , प्राणमेव भूमानं मन्यत इति गम्यते । कथं पुनः प्राणे भूमनि व्याख्यायमाने 'यत्र

पा. ३.

नान्यत्परयति वस्तेत दूमनो स्वक्षणपरं वचनं व्याख्यायेतेति, उच्यते— सुषुप्तावस्थायां प्राणमस्तेषु करणेषु दर्शनादिन्य-वहारनिवृत्तिदर्शनात्संभवति प्राणस्यापि 'यत्र नान्यत्पर्य-तीति ' एतह्रक्षणम् । तथा च श्रुतिः— 'न श्रुणोति न पद्म्यति ' इत्यादिना सर्वकरणव्यापारप्रत्यस्तमयरूपां सुषु-प्त्यवस्थामुक्त्वा, 'प्राणाग्नय एवैतस्मिन्पुरे जाप्रति ' इति तस्यामेवावस्थायां पञ्चवृत्तेः प्राणस्य जागरणं ब्रुवती, प्राण-प्रधानां सुषुप्त्यवस्थां दर्शयति । यचैतद्भूमनः सुखत्वं श्रुतम्— 'यो वै भूमा तत्सुखम्' इति, तदप्यविरुद्धम्; 'अत्रैष देव: स्वप्नान्न पश्यत्यथ यदेतस्मिञ्शरीरे सुखं भवति ' इति सुषुप्त्यवस्थायामेव सुखश्रवणात् । यच 'यो वै भूमा तद्मृतम' इति, तद्पि प्राणस्याविरुद्धम्; 'प्राणो वा अमृतम् ' इति श्रुते:। कथं पुनः प्राणं भूमानं मन्यमा-नस्य 'तरित शोकमात्मवित् ' इत्यात्मविविद्षया प्रकरण-स्योत्थानमुपपद्यते १ प्राण एवेहात्मा विवक्षित इति ब्रूम: । तथाहि- 'प्राणो ह पिता प्राणो माता प्राणो भ्राता प्राण: स्वसा प्राण आचार्यः प्राणो ब्राह्मणः ' इति प्राणमेव सर्वात्मानं करोति, 'यथा वा अरा नाभौ समर्पिता एवमस्मिन्त्राणे सर्वे समर्पितम् ' इति च; सर्वोत्मत्वारनाभिनिद्र्शनाभ्यां च संभ- वति वैपुरुयात्मिका भूमरूपता प्राणस्य । तस्मात्प्राणो भूमे-त्येवं प्राप्तम् ॥

तत इदमुच्यते—परमात्मैवेह भूमा भवितुमईति, न प्राणः । कस्मात् १ संप्रसादाद्ध्युपदेशात् । संप्रसाद् इति सु-षुप्तं म्थानमुच्यते; सम्यक्त्रसीद्दास्मिन्निति निर्वचनात्, बृहदारण्यके च स्वप्नजागरितस्थानाभ्यां सह पाठात । तस्यां च संप्रसादावस्थायां प्राणो जागर्तीति प्राणोऽत्र संप्रसादो-ऽभिप्रेयते । प्राणादूर्ध्वे भूम्र उपिद्यमानत्वादित्यर्थः । प्राण एव चें झूमा स्यात्, स एव तस्मादृध्वे मुपदि इयेते त्या ऋष्टमेत-त्स्यात्। न हि नामैव 'नाम्नो भूयः' इति नाम्न ऊर्ध्वमुपदि-ष्ट्रम् ; किं तर्हि, नाम्नोऽन्यद्थान्तरमुपदिष्टं वागाख्यम् 'वा-ग्वाव नाम्नो भूयसी ' इति । तथा वागादिभ्योऽपि आ प्राणा-दर्थान्तरमेव तत्र तत्रोर्ध्वमुपदिष्टम् । तद्वत्र्राणादूर्ध्वमुपदिइय-मानो भूमा प्राणाद्थीन्तरभूतो भवितुमईति । नन्विह ना-स्ति प्रइन:-- अस्ति भगवः प्राणाद्भूयः ' इति ; नापि प्र-तिवचनमस्ति 'प्राणाद्वाव भूयोऽस्ति ? इति ; कथं प्राणाद-धि भूमोपदिइयत इत्युच्यते? प्राणविषयमेव चातिवादित्व-मुत्तरत्नानुकृष्यमाणं पदयाम:--- 'एष तु वा अतिवद्ति यः सत्येनातिवद्ति ' इति ; तस्मान्नास्ति प्राणाद्ध्यपदेश इति ;

पा. ३.

अत्रोच्यते– न तावत्प्राणविषयस्यैवातिवादित्वस्यैतद्नुकर्षण-मिति शक्यं वक्तुम्, विशेषवादात्—'यः सत्येनातिवद्ति ' इति । ननु विद्योषवादोऽप्ययं प्राणविषय एव भविष्यति ; कथ-म् १ यथा ' एषोऽग्निहोत्री, यः सत्यं वदति ' इत्युक्ते, न सत्य-वदनेनामिहोत्रित्वम् ; केन तर्हि ? अग्निहोत्रेणैव ; तत्सत्यवदनं त्विमहोत्रिणो विशेष उच्यते ; तथा 'एष तु वा अतिवद्ति, य: सस्येनातिवदति ' इत्युक्ते, न सस्यवदनेनातिवादित्वम् ; केन तर्हि ? प्रकृतेन प्राणविज्ञानेनैव ; सत्यवद्नं तु प्राणविदो विशेषो विवक्ष्यत इति——नेति त्रूम: ; श्रुत्यर्थपरित्यागप्रसङ्गात् । श्रु-त्या ह्यत्र सत्यवदनेनातिवादित्वं प्रतीयते-- 'यः सत्येनाति-वद्ति सोऽतिवद्ति ' इति ; नात्र प्राणविज्ञानस्य संकीर्तन-मस्ति ; प्रकरणात्तु प्राणविज्ञानं संबध्येत ; तत्र प्रकरणानुरो-धेन श्रुतिः परित्यक्ता स्यात्; प्रकृतव्यावृत्त्यर्थश्च तु-शव्दो न संगच्छेत-- 'एष तु वा अतिवदति ' इति । ' सत्यं त्वेव वि-जिज्ञासितव्यम् ' इति च प्रयत्नान्तरकरणमर्थान्तरिववक्षां सूचयति । तस्माद्यथैकवेदप्रशंसायां प्रकृतायाम् , 'एष तु महाब्राह्मणः, यश्चतुरो वेदानधीते ' इत्येकवेदेभ्योऽर्थान्तरभू-तश्चतुर्वेदः प्रशस्यते, तादृगेतद्रष्टव्यम् । न च प्रश्नप्रतिवचन-रूपयैवार्थान्तरविवक्षया भवितव्यमिति नियमोऽस्ति; प्रकृ-

सू. ८.]

तसंबन्धासंभवकारितत्वादर्थान्तरविवक्षायाः । तत्र प्राणान्त-मनुशासनं श्रुत्वा तूर्ष्णींभूतं नारदं स्वयमेव सनत्कुमारो व्युत्पाद्यति — यत्प्राणविज्ञानेन विकारानृतविषयेणातिवादि-त्वमनतिवादित्वमेव तत्—'एषतु वा अतिवदति, यः सत्ये-नातिवद्ति ' इति । तत्र सत्यमिति परं ब्रह्मोच्यते, परमा-र्थक्तपत्वात्; 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इति च श्रुत्यन्तरात्। तथा व्युत्पातिताय नारदाय ' सोऽहं भगवः सत्येनातिवदानि ' इत्येवं प्रवृत्ताय विज्ञानादिसाधनपरंपरया भूमानमुपदि-शति । तत्र यत्राणाद्धि सत्यं वक्तव्यं प्रतिज्ञातम् , तदे-वेह भूमेत्युच्यत् इति गम्यते । तस्माद् स्ति प्राणाद्धि भूम्न उपदेश इति--अतः प्राणादन्यः परमात्मा भूमा भवितुमई-तीति । एवं चेहात्मविविदिषया प्रकरणस्योत्थानसुपपन्नं भवि-ष्यति । प्राण एवेहात्मा विवक्षित इत्येतद्पि नोपपद्यते । न हि प्राणस्य मुख्यया वृत्त्यात्मत्वमस्ति । न चान्यत्र परमात्म-ज्ञानाच्छोकविनिवृत्तिरस्ति, 'नान्य: पन्था विद्यतेऽयनाय' इति श्रुत्यन्तरात्। 'तं मा भगवाञ्झोकस्य पारं तारयतु' इति चोपक्रम्योपसंहरति—'तसौ मृदितकषायाय तमसः पारं दर्शयति भगवान्सनत्कुमारः 'इति । तम इति शोका-दिकारणमविद्योच्यते । प्राणान्ते चानुशासने न प्राणस्या- 240

धर्मोपपत्तेश्च ॥ ९ ॥

अपि च ये भूम्नि श्रूयन्ते धर्माः, ते परमात्मन्युपप-द्यन्ते । 'यत्न नान्यत्पदयति नान्यच्छूणोति नान्यद्विजा-नाति स भूमा ' इति दर्शनादिव्यवहाराभावं भूमनि अव-गमयति । परमात्मनि चायं दर्शनादिव्यवहाराभावोऽवगतः - 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येत्' इत्या-दिश्रुत्यन्तरात् । योऽप्यसौ सुषुष्टयवस्थायां दर्शनादिव्यव-हाराभाव उक्त:, सोऽप्यात्मन एवासङ्गत्वविवक्षयोक्तः, न प्राणस्वभावविवक्षया, परमात्मप्रकरणात् । यद्पि तस्या-मवस्थायां सुखमुक्तम , तद्प्यासन एव सुखरूपत्वविवक्षयो-क्तम; यत आह्-- 'एषोऽस्य परम आनन्द एतस्यैवा-नन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्ति ' इति । इहापि 'यो वै भूमा तत्सुखं नास्पे सुखमस्ति भूमैव सुखम्'

इति सामयसुखनिराकरणेन ब्रह्मैव सुखं भूमानं दर्शयित । 'यो वै भूमा तदमृतम्' इत्यमृतत्वमपीह श्रूयमाणं परम-कारणं गमयितः विकाराणाममृतत्वस्यापेक्षिकत्वान्, 'अ-तोऽन्यदार्तम्' इति च श्रुत्यन्तरान् । तथा च सत्यत्वं स्वम-हिमप्रतिष्ठितत्वं सर्वगतत्वं सर्वात्मत्वामिति चैते धर्माः श्रूय-माणाः परमात्मन्येवोपपचन्ते, नान्यत्र । तस्माद्भूमा परमा-त्मेति सिद्धम् ॥

अक्षरमम्बरान्तधृतेः ॥ १० ॥

'कस्मिन्न खल्वाकाश ओतश्च पोतश्चेति स होवाचैतद्वै तदक्षरं गागि ब्राह्मणा अभिवदन्त्यस्थूलमनणु' इत्यादि

३. अक्षराधि- श्रूयते । तत्र संशयः— किमक्षरशब्देन
करणम् । वर्ण उच्यते, किं वा परमेश्वर इति । तत्राक्षरसमाम्नाय इत्यादावक्षरशब्दस्य वर्णे प्रसिद्धत्वात्,
प्रसिद्धयतिक्रम्य चायुक्तत्वात्, 'ओंकार एवेदं सर्वम्'
इत्यादौ च श्रुत्यन्तरे वर्णस्याप्युपास्यत्वेन सर्वात्मकत्वावधारणात्, वर्ण एवाक्षरशब्द इत्येवं प्राप्ते, उच्यते—
पर एवात्माक्षरशब्दवाच्यः । कस्मात्? अम्बरान्तधृतेः
पृथिव्यादेराकाशान्तस्य विकारजातस्य धारणात् । तत्र
हि पृथिव्यादेः समस्तविकारजातस्य कालत्रयविभक्तस्य

'आकाश एव तदोतं च प्रोतं च' इत्याकाशे प्रतिष्ठितत्वमु-क्त्वा, 'किस्मन्न खल्वाकाश ओतश्च प्रोतश्च' इत्यनेन प्रश्ने-नेद्मक्षरमवतारितम्; तथा चोपसंहृतम्— 'एतिस्मन्न ख-ल्वश्चरे गार्ग्याकाश ओतश्च प्रोतश्च' इति । न चेयमम्बरान्त-धृतिर्न्नह्मणोऽन्यत्र संभवति । यदिष 'ओंकार एवेदं सर्वम्' इति, तदिष ब्रह्मप्रतिपत्तिसाधनत्वात्स्तुत्यर्थे द्रष्टव्यम् । त-स्मिन्न क्षरित अञ्चते चेति नित्यत्वव्यापित्वाभ्यामक्षरं परमेव ब्रह्म ॥

स्यादेतत्— कार्यस्य चेत्कारणाधीनत्वमम्बरान्तधृतिर-भ्युपगम्यते, प्रधानकारणवादिनोऽपीयमुपपद्यते; कथमम्ब-रान्तधृतेर्व्रह्मत्वप्रतिपत्तिरिति ? अत उत्तरं पठति—

सा च प्रशासनात्॥ ११॥

सा च अम्बरान्तधृतिः परमेश्वरस्यैव कर्म । कस्मात् ? प्रशासनात् । प्रशासनं हीह श्रूयते— 'एतस्य वा अक्ष-रस्य प्रशासने गागि सूर्याचन्द्रमसौ विधृतौ तिष्ठतः' इत्यादि । प्रशासनं च पारमेश्वरं कर्म ; न अचेतनस्य प्रशासनं भवति । न ह्यचेतनानां घटादिकारणानां मृदा-दीनां घटादिविषयं प्रशासनमस्ति ॥

अन्यभावव्यावृत्तेश्च ॥ १२॥

अन्यभावव्यावृत्तेश्च कारणाद्भक्षैवाक्षरश्चव्दवाच्यम्, तस्यै-वाम्बरान्तपृतिः कर्म, नान्यस्य कस्यचित् । किमिद्म् अन्य-भावव्यावृत्तेरिति ! अन्यस्य भावोऽन्यभावः तस्माद्यावृत्तिः अन्यभावव्यावृत्तिरिति तस्या:। एतदुक्तं भवति-यदन्यद्र-ह्मणोऽक्षरशब्दवाच्यामिहाशङ्क्रयते तद्भावात् इदमम्बरान्तवि-धारणमक्षरं ज्यावर्तयति श्रुतिः — 'तद्वा एतद्क्षरं गार्गि अहष्टं द्रष्टृ अश्रुतं श्रोतृ अमतं मन्तृ अविज्ञातं विज्ञातृ' इति । तत्नादृष्टत्वादिव्यपदेशः प्रधानस्यापि संभवति ; द्रष्टृत्वा-दिव्यपदेशस्तु न तस्य संभवति, अचेतनत्वात्। तथा 'नान्य-दतोऽस्ति द्रष्टु, नान्यदतोऽस्ति श्रोत्त, नान्यदतोऽस्ति मन्त्र, नान्यदतोऽस्ति विज्ञातृ ' इत्यात्मभेदप्रतिषेधात् , न शारीर-स्याप्युपाधिमतोऽक्ष्रशब्द्वाच्यत्वम् ; 'अचक्षुष्कमश्रोत्रम-वागमनः ' इति चोपाधिमत्ताप्रतिषेधात् । न हि निरु-पाधिक: शारीरो नाम भवति । तस्मात्परमेव ब्रह्माक्षरमिति निश्चय: ॥

ईक्षतिकर्मव्यपदेशात्सः ॥ १३॥

' एतद्रै सत्यकाम परं चापरं च ब्रह्म यदोंकारस्तस्माद्वि-द्वानेतेनैवायतनेनैकतरमन्वेति' इति प्रकृत्य श्रूयते—'यः

s. w. 1. 11

१६२

धिकरणम् । व्यमुपदिइयते, आहोस्विदपरमिति । एतेनै-वायतनेन परमपरं वैकतरमन्वेतीति प्रकृतत्वात्संशयः। त-त्रापरिमदं ब्रह्मोति प्राप्तम् । कस्मान् ? 'स तेजिम सूर्ये सं-पत्रः ' स सामभिरुत्रीयते ब्रह्मछोकम ' इति च तद्विदो देशपरिच्छित्रस्य फलस्योच्यमानत्वात् । न हि परब्रह्मविदे-शपरिच्छित्रं फलमञ्जुवीतेति युक्तमः ; सर्वगतत्वात्परस्य ब्र-ह्मण:। नन्वपरब्रह्मपरिव्रहे 'परं पुरुषम ' इति विशेषणं नोपपद्यते । नैष दोष:--पिण्डापेक्षया प्राणस्य परत्वोपपत्ते:; इत्येवं प्राप्ते, अभिधीयते ॥

परमेव ब्रह्म इह अभिध्यातव्यमुपदिश्यते । कस्मान् ? ईक्ष-तिकर्मव्यपदेशात् ; ईश्वतिर्दर्शनम् ; दर्शनव्याप्यमीश्वतिकर्म ; ईक्षतिकर्मत्वेनास्याभिध्यातव्यस्य पुरुषस्य वाक्यशेषे व्यप-देशो भवति— 'स एतस्माज्जीवघनात्परात्परं पुरिशयं पु-रुषमीक्षते दित ! तत्र अभिध्यायतेरतथाभृतमपि वस्तु क-र्म भवति, मनोरथकल्पितस्याप्यभिध्यायतिकर्मत्वात् ; ईक्ष-तेस्तु तथाभूतमेव वस्तु छोके कर्म दृष्टम् , इत्यत: पर्मा-त्मैवायं सम्यग्दर्शनविषयभृत ईक्षतिकर्मत्वेन व्यपदिष्ट इति गम्यते । स एव चेह परपुरुषशब्दाभ्यामभिध्यातव्यः प्रत्य-भिज्ञायते । नन्वभिध्याने परः पुरुष उक्तः, ईक्षणे तु परात्प-र:; कथमितर इतरत्र प्रत्यभिज्ञायत इति, अत्रोच्यते-पर-पुरुषशब्दौ तावदुभयत्र साधारणौ। न चात्र जीवधनशब्देन प्रकृतोऽभिध्यातव्यः परः पुरुषः परामृत्र्यते ; येन तस्मात् परात्परोऽयमीक्षितव्यः पुरुषोऽन्यः स्यान् । कस्तर्हि जीव-वन इति, उच्यते—घनो मूर्तिः, जीवस्थणा घनः जीव-घनः । सैन्धविखल्यवत् यः परमात्मनो जीवरूपः खिल्यभाव उपाधिकृत:, परश्च विषयेन्द्रियेभ्य:, सीऽत्र जीवघन इति । अपर आह— 'सं सामभिरुन्नीयते ब्रह्मलोकम्' इत्यती-तानन्तरवाक्यनिर्दिष्टो यो ब्रह्मलोकः परश्च लोकान्तरेभ्यः, सोऽत्र जीवघन इत्युच्यते । जीवानां हि सर्वेषां करणप-रिवृतानां सर्वकरणात्मनि हिरण्यगर्भे ब्रह्मलोकनिवासिनि संघातोपपत्तेभवति ब्रह्मलोको जीवघनः । तस्मात्परो यः पुरुषः प्रमात्मा ईक्षणकर्मभूतः, स एवाभिध्यानेऽपि कर्मभूत इति गम्यते । 'परं पुरुषम्' इति च विशेषणं परमा-त्मपरिश्रह एवावकल्पते । परो हि पुरुष: परमात्मैव भवति यस्मात्परं किंचिदन्यन्नास्तिः 'पुरुषान्न परं किंचित्सा काष्टा सा परा गतिः 'इति च श्रुत्यन्तरात्। 'परं चापरं च ब्रह्म यदोंकार: 'इति च विभज्य, अनन्तरमोंकारेण परं पुरुषमभिध्यातव्यं ब्रुवन, परमेव ब्रह्म परं पुरुषं गमयित । 'यथा पादोदरस्त्वचा विनिर्मुच्यत एवं ह वै स पाप्मना विनिर्मुच्यते 'इति पाप्मविनिर्मोकफलवचनं परमात्मानिमहाभिध्यातव्यं सूचयित । अथ यदुक्तं परमात्माभिध्यायेनो न देशपरिच्छित्रं फलं युज्यत इति, अलोच्यते— विमात्रेणोंकारेणालम्बनेन परमात्मानमभिध्यायतः फलं ब्रह्मलोकप्राप्तः, क्रमेण च सम्यग्दर्शनोत्पत्तः,— इति क्रममुक्त्यभिप्रायमेतद्भविष्यतीत्यदोषः ॥

दहर उत्तरेभ्यः॥१४॥

'अथ यदिद्मिस्मिन्ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेदम दहरो-ऽस्मिन्नन्तराकाशस्तस्मिन्यदन्तस्तदन्वेष्टव्यं तद्वाव विजिज्ञा-५. दहराधि- सितव्यम्' इत्यादि वाक्यं समाम्नायते। करणम्। तत्र योऽयं दहरे हृद्यपुण्डरीके दहर आकाशः श्रुतः, स किं भूताकाशः, अथ विज्ञानात्मा, अथवा परमात्मेति संशय्यते। कुतः संशयः श्रे आकाशब्रह्मपुरशब्दा-भ्याम्। आकाशशब्दो ह्ययं भूताकाशे परस्मिश्च ब्रह्मणि प्रयु-ज्यमानो दृश्यते। तत्र किं भूताकाश एव दहरः स्यात्, किं वा पर इति संशयः। तथा ब्रह्मपुरमिति— किं जीवो- ऽत्र ब्रह्मनामा, तस्येदं पुरं शरीरं ब्रह्मपुरम् , अश्रवा परस्यैव ब्रह्मणः पुरं ब्रह्मपुरमिति । तत्र जीवस्य परस्य वान्यतरस्य पुरस्वामिनो दहराकाश्चत्वे संशयः। तत्राकाश्चशब्दस्य भूता-काशे रूढत्वाद्भूताकाश एव दहरशब्द इति प्राप्तम्; तस्य च दहरायतनापेक्षया दहरत्वम्; 'यावान्वा अयमाकाश्च-स्तावानेषोऽन्तर्हद्य आकाशः ' इति च बाह्याभ्यन्तरभावकु-तभेदस्योपमानोपमेयभावः; द्यावाष्ट्रश्चिव्यादि च तस्मिन्नन्तः समाहितम् , अवकाशात्मनाकाशस्यैकत्वात् । अथवा जीवो दहर इति प्राप्तम् , ब्रह्मपुरशब्दात् ; जीवस्य ह्रीदं पुरं सन् शरीरं ब्रह्मपुरमित्युच्यते, तस्य स्वकर्मणोपार्जितत्वात् ; अ-क्त्या च तस्य ब्रह्मश्रब्द्बाच्यत्वम् ; न हि परस्य ब्रह्मणः शरीरेण स्वस्वामिभावः संबन्धोऽस्ति ; तत्व पुरस्वामिनः पुरैकदेशेऽवस्थानं दृष्टम् , यथा राज्ञः ; मनउपाधिकश्च जीवः ; मनश्च प्रायेण हृद्ये प्रतिष्ठितम्— इत्यतो जीवस्यैवेदं हृद्या-न्तरवस्थानं स्यात् ; दहरत्वमपि तस्यैव आराप्रोपमितत्वात् अवकल्पते ; आकाशोपिमतत्वादि च ब्रह्माभेदिववश्चया भविष्यति ; न चात दहरस्याकाशस्यान्वेष्टव्यत्वं विजिज्ञा-सितव्यत्वं च श्रूयते; 'तस्मिन्यदन्तः' इति परविशेषण-त्वेनोपादानादिति ॥

अत उत्तरं ब्रम:- परमेश्वर एवात्र दहराकाशो भवि-तुमहिति, न भूताकाशो जीवो वा । कस्मात्? उत्तरेभ्यः वाक्यरोषगतेभ्यो हेतुभ्यः । तथाहि — अन्वेष्टव्यतयाभि-हितस्य दहराकाशस्य 'तं चेद्भूयुः' इत्युपक्रम्य 'किं तदत्र विद्यते यदन्वेष्टव्यं यद्वाव विजिज्ञासितव्यम् वस्येवमाक्षे-पपूर्वकं प्रतिसमाधानवचनं भवति— 'स ब्र्याद्यावान्वा अयमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृद्य आकाश उभे अस्मिन्द्यावा-. पृथिवी अन्तरेव समाहिते ' इत्यादि । तत्र पुण्डरीकदह-रत्वेन प्राप्तदहरत्वस्थाकाशस्य प्रसिद्धाकाशौपम्येन दहरत्वं निवर्तयन् भूताकाश्रत्वं दहरस्याकाशस्य निवर्तयतीति ग-म्यते । यद्यप्याकाशशब्दो भूताकाशे रूढः, तथापि तेनैव तस्योपमा नोपपद्यत इति भूताकाशशङ्का निवर्तिता भवति। नन्वेकस्याप्याकाशस्य बाह्याभ्यन्तरत्वकल्पितेन भेदेनोपमा-नोपमेयभावः संभवतीत्युक्तम्; नैवं संभवति; अगतिका हीयं गति:, यत्काल्पनिकभेदाश्रयणम् । अपि च कल्पयि-त्वा भेद्मुपमानोपमेयभावं वर्णयतः परिच्छिन्नत्वाद्भ्यन्त-राकाशस्य न बाह्याकाशपरिमाणत्वमुपपद्येत । ननु परमेश्व-रस्यापि 'ज्यायानाकाञ्चात्' इति श्रुत्यन्तरात् नैवाकाञ्चपरि-माणत्वमुपपद्यते ; नैष दोष:; पुण्डरीकवेष्टनप्राप्तद्हरत्वनिवृ-

त्तिपरत्वाद्वाक्यस्य न तावत्त्वप्रतिपादनपरत्वमः उभयप्रति-पादने हि वाक्यं भिद्येत । न च कल्पितभेदे पुण्डरीकवेष्टित आकाशैकदेशे द्यावाषृथिव्यादीनामन्त: समाधानमुपपद्यते । • एष आत्मापहतपाष्मा विजरो विमृत्युर्विशोको विजिघत्मो-ऽपिपासः सत्यकामः सत्यसंकरुपः वित चात्मत्वापहत-पाष्मत्वादयश्च गुणा न भूताकाशे संभवन्ति । यद्यप्यात्म-शब्दो जीवे संभवति, तथापीतरेभ्य: कारणेभ्यो जीवा-शङ्कापि निवर्तिना भवति । न ह्युपाधिपरिच्छित्रस्यारात्रो-पमितम्य जीवम्य पुण्डरीकवेष्टनकृतं दहरत्वं शक्यं निव-र्तयितुम् । त्रह्माभेद्विवक्षया जीवम्य मर्वगतत्वादि विव-क्ष्येतेति चेत्; यदात्मतया जीवस्य सर्वगतत्वादि विव-क्ष्येत, तस्यैव ब्रह्मणः साक्षात्सर्वगतत्वादि विवक्ष्यतामिति युक्तम् । यद्प्युक्तम् — 'ब्रह्मपुरम्' इति जीवेन पुरस्योप-लक्षितत्वाद्राज्ञ इव जीवस्यैवेदं पुरस्वामिन: पुरैकदेशवर्ति-त्वमस्त्वित ; अत्र ब्रूम:--परस्यैवेदं ब्रह्मण: पुरं सत् शरीरं ब्रह्मपुरमित्युच्यते, ब्रह्मशब्दस्य तस्मिन्मुख्यत्वान् । तस्या-प्यस्ति पुरेणानेन संबन्ध:, उपलब्ध्यधिष्ठानत्वान्-- 'स एतस्माज्जीवघनात्परात्परं पुरिशयं पुरुषमीक्षते' 'स वा अयं पुरुष: सर्वासु पूर्षु पुरिशय:' इत्यादिश्रुतिभ्य:। 888

अथवा जीवपुर एवास्मिन् ब्रह्म संनिहितमुपलक्ष्यते, यथा सालगामे बिष्णुः संनिहित इति, तद्वत् । 'तद्यथेह कर्म-चितो छोक: क्षीयत एवमेवामुत्र पुण्याचितो छोक: क्षी-यते 'इति च कर्मणामन्तवत्फलत्वमुक्त्वा, 'अथ य इहा-त्मानमञ्जविद्य त्रजन्येतांश्च सत्यान्कामांस्तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति ' इति प्रकृतदृहराकाशविज्ञानस्यानन्तफ-. लत्बं वदन् , परमात्मत्बमस्य सूचयति । यद्प्येतदुक्तम्--न दहरस्याकाशस्यान्वेष्टव्यत्वं विजिज्ञासितव्यत्वं च श्रुतं परविशेषणस्त्रेनोपादानादिति ; अत्र ब्रूमः—यद्याकाशो ना- 🦈 न्बेष्टव्यत्वेनोक्तः स्यात् 'यावान्वा अयमाकाशस्तावानेषो-ऽन्तर्हृदय आकाशः' इत्याद्याकाशस्वरूपप्रदर्शनं नोपप-बेत । नन्बेतद्प्यन्तर्वितिवस्तुसद्भावद्र्शनायैव प्रदर्श्यते, 'तं चेद्र्युर्यदिदमस्मिन्ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेदम दहरो-ऽस्मिन्नन्तराकाशः किं तदत्र विद्यते यदन्वेष्टव्यं यद्वाव विजिज्ञासितव्यम् ' इत्याक्षिप्य परिहारावसरे आकाशौ-पम्योपक्रमेण द्याबापृथिव्यादीनामन्त:समाहितत्वप्रदर्शनात् ; नेतदेवम ; एवं हि सति यदन्तः समाहितं द्यावापृथिव्यादि, तदन्वेष्टव्यं विजिज्ञासितव्यं चोक्तं स्यात्; तत्र वाक्यशेषो नोपषद्येत ; 'अस्मिन्कामाः समाहिताः' 'एष आत्माप-

हतपाप्मा ' इति हि प्रकृतं द्यावापृथिव्यादिसमाधानाधा-रमाकाशमाकृष्य 'अथ य इहात्मानमनुविद्य व्रजन्त्येतांश्च सत्यानकामान् 'इति समुख्यार्थेन च-शब्देनात्मानं कामाधा-रम् आश्रितांश्च कामान् विज्ञेयान वाक्यशेषो दर्शयति । तस्माद्याक्योपक्रमेऽपि दहर एवाकाशो हृद्यपुण्डरीकाधि-ष्टानः सहान्तःस्थैः समाहितैः पृथिव्यादिभिः सत्येश्च कामै-विज्ञेय उक्त इति गम्यते । स चोक्तेभ्यो हेतुभ्यः परमे-श्चर इति स्थितम् ॥

गतिशब्दाभ्यां तथा हि दृष्टं लिङ्कं च ॥ १५ ॥

दहर: परमेश्वर उत्तरेभ्यो हेतुभ्य इत्युक्तम; त एवोत्तरे हेतव इदानीं प्रपञ्चयन्ते । इतश्च परमेश्वर एव दहर:; य-स्माइहरबाक्यशेषे परमेश्वरस्यैव प्रतिपादको गतिशब्दो भ-वतः—'इमाः सर्वाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्ति' इति । तत्र प्रकृतं दहरं ब्रह्मलोकशब्देनाभिधाय तद्विषया गतिः प्रजाशब्दवाच्यानां जीवानामभिधीय-माना दहरस्य ब्रह्मतां गमयति । तथा ह्यहरहर्जीवानां सुपु-प्रावस्थायां ब्रह्मविषयं गमनं दृष्टं श्रुत्यन्तरे—'सता सोम्य तदा संपन्नो भवति' इत्येवमादौ । लोकेऽपि किल माढं सु-

षुप्रमाचक्षते 'ब्रह्मीभूतो ब्रह्मतां गतः' इति । तथा ब्रह्मलो-कशव्दोऽपि प्रकृते दहरे प्रयुज्यमानो जीवभूताकाशाशङ्कां निवर्तयन्ब्रह्मतामस्य गमयति । ननु कमलासनलोकमपि ब्र-ह्मलोकशब्दो गमयतः; गमयेद्यदि ब्रह्मणो लोक इति षष्ठी-समासवृत्त्या व्युत्पाद्येतः; सामानाधिकरण्यवृत्त्या तु व्युत्पा-द्यमानो ब्रह्मैव लोको ब्रह्मलोक इति परमेव ब्रह्म गमयिष्य-ति । एतदेव चाहरहर्ब्बह्मलोकगमनं दृष्टं ब्रह्मलोकशब्दस्य सामानाधिकरण्यवृत्तिपरिष्रहे लिङ्गम् । न ह्यहरहरिमाः प्र-जाः कार्यब्रह्मलोकं सत्यलोकाख्यं गच्छन्तीति शक्यं कस्प-यितुम् ॥

धृतेश्च महिम्नोऽस्यास्मिन्नुपलब्धेः॥१६॥

धृतेश्च हेतोः परमेश्वर एवायं दहरः । कथम ? 'दहरो-ऽस्मिन्नन्तराकाशः' इति हि प्रकृत्य आकाशौपम्यपूर्वकं तस्मि-म्सर्वसमाधानमुक्त्वा तस्मिन्नेव चात्मशब्दं प्रयुज्यापहतपा-प्मत्वादिगुणयोगं चोपदिश्य तमेवानतिवृत्तप्रकरणं निर्दिश-ति—-'अथ य आत्मा स सेतुर्विधृतिरेषां लोकानामसंभे-दायः' इति । तत्र विधृतिरित्यात्मशब्दसामानाधिकरण्या-दिधारयितोच्यते ; क्तिचः कर्तरि स्मरणात् । यथोदकसंता-नस्य विधारयिता लोके सेतुः क्षेत्रसंपदामसंभेदाय, एवम- यमात्मा एषामध्यात्मादिभेद्भिन्नानां लोकानां वर्णाश्रमादी-नां च विधारयिता सेतु:, असंभेदाय असंकरायेति। एविमह प्रकृते दहरे विधरणलक्षणं महिमानं दर्शयिति। अयं च महिमा परमेश्वर एव श्रुद्धन्तरादुपलभ्यते—'एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गि सूर्याचन्द्रमसौ विधृतौ तिष्ठतः' इत्यादेः। तथान्यत्रापि निश्चिते परमेश्वरवाक्ये श्रूयते—'एष सर्वेश्वर एष भूताधिपतिरेष भूतपाल एष मेतुर्विधरण एषां लोका-नामसंभेदाय' इति । एवं धृतेश्च हेतोः परमेश्वर एवायं दहरः।।

प्रसिद्धेश्च ॥ १७ ॥

इतश्च परमेश्वर एव 'दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशः' इत्यु-च्यते; यत्कारणमाकाशशब्दः परमेश्वरे प्रसिद्धः— 'आ-काशो वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता' 'सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यन्ते' इत्यादिप्रयोगदर्शनात् । जीवे तु न कचिदाकाशशब्दः प्रयुच्यमानो दृश्यते । भूताकाशस्तु सत्यामप्याकाशशब्दप्रसिद्धौ उपमानोपमेयभावाद्यसंभवान्न प्रहीतव्य इत्युक्तम् ॥

> इतरपरामर्शात्स इति चेन्नासं-भवात् ॥ १८ ॥

पा. ३:

यदि वाक्यशेषबलेन दहर इति परमेश्वर: परिगृह्योत, अस्ति हीतरस्यापि जीवस्यु वाक्यशेषे परामर्शः-- 'अथ य एव संप्रसादोऽस्माच्छरीरात्समुत्थाय परं ज्योतिरूपसंपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत एष आत्मेति होवाच ' इति ; अत्र हि संप्रसादशब्दः श्रुयन्तरे सुषुप्तावस्थायां दृष्टत्वादवस्थावन्तं जीवं शक्तोत्युपस्थापयितुम् , नार्थान्तरम् ; तथा शरीरव्यपा-श्रयस्यैव जीवस्य शरीरात्समुत्थानं संभवति, यथाकाशव्य-पाश्रयाणां वाय्वादीनामाकाशात्समुत्थानम् , तद्वत् ; यथा चा-दृष्टोऽपि लोके परमेश्वरविषय आकाशशब्द: परमेश्वरधर्म-समभिव्याहारात् 'आकाशो वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता ' इस्रेवमादौ परमेश्वरविषयोऽभ्युपगतः, एवं जीवविषयोऽपि भविष्यति ; तस्मादितरपरामर्शात् 'दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशः' इत्यत्र स एव जीव उच्यत इति चेत्- नैतदेवं स्यात : कस्मात् ? असंभवात् । न हि जीवो बुद्धयाद्यपाधिपरिच्छे-दाभिमानी सन् आकाशेनोपमीयेत । न चोपाधिधर्मानभि-मन्यमानस्यापहतपाष्मत्वाद्यो धर्माः संभवन्ति । प्रपश्चितं चैतत्प्रथमे सूत्रे । अतिरेकाशङ्कापरिहाराय अत्र तु पुन-रुपन्यस्तम् । षठिष्यति चोपरिष्टात्-- अन्यार्थश्च परामर्शः' इति ॥

उत्तराचेदाविर्भूतस्वरूपस्तु ॥ १९ ॥

इतरपरामशीचा जीवाशङ्का जाता, सा असंभवात्रिराकृता । अथेदानीं मृतस्येवामृतसेकात् पुनः समुत्थानं जीवाशङ्कायाः क्रियते - उत्तरस्मात्प्राजापत्याद्वाक्यात् । तत्र हि आत्मापहतपाप्मा ' इत्यपहतपाप्मत्वादिगुणकमात्मानमन्वेष्ट-ठयं विजिज्ञासितव्यं च प्रतिज्ञाय, 'य एषोऽश्चिणि पुरुषो हइयत एष आत्मा 'इति बुवन अक्षिस्थं द्रष्टारं जीवमा-त्मानं निर्दिशति । 'एतं त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामि ' इति च तमेव पुन: पुन: परामृइय, 'य एष स्वप्ने महीयमानश्च-रत्येष आत्मा ' इति ' तद्यत्रैतत्सुप्तः समस्तः संप्रसन्नः स्वग्नं न विजानात्येष आत्मा 'इति च जीवमेवावस्थान्तरगतं व्या-चष्टे । तस्यैव चापहतपाष्मत्वादि दर्शयति -- ' एतदमृत-मभयमेतद्भक्ष 'इति । 'नाह खल्वयमेवं संप्रत्यात्मानं जानात्ययमहमस्मीति नो एवेमानि भूतानि 'इति च सुषुप्ता-वस्थायां दोषसुपलभ्य, 'एतं त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामि नो एवान्यत्रैतस्मात् ' इति चोपक्रम्य, शरीरसंबन्धनिन्दापू-र्वकम् ' एष संप्रसादोऽस्माच्छरीरात्समुत्थाय परं ज्योतिरु-पसंपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते स उत्तमः पुरुषः ' इति जीवमेव शरीरात्समुत्थितमुत्तमं पुरुषं दर्शयति । तस्मादस्ति संभवो जीवे पारमेश्वराणां धर्माणाम् । अतः 'दहरोऽस्मि-न्नन्तराकाशः ' इति जीव एवोक्त इति चेत्कश्चिद्भ्यात् ; तं प्रति ब्रुयान्—' आविर्भूतस्वरूपस्तु ' इति । तु-शब्दः पूर्वपक्ष-व्यावृत्त्यर्थः ; नोत्तरस्माद्पि वाक्यादिह जीवस्याशङ्का सं-भवतीत्वर्थः । कस्मान १ यतस्तत्राप्याविर्भूतस्वरूपो जीवो विवक्ष्यते। आविर्भूतं स्वरूपमस्येत्याविर्भूतस्वरूप:; भूतपूर्व-गत्या जीववचनम् । एतदुक्तं भवति- 'य एषोऽक्षिणि' इत्यक्षिलक्षितं द्रष्टारं निर्दिश्य, उदशरावब्राह्मणेन एनं शरीरा-त्मतया व्युत्थाप्य, 'एतं त्वेव ते ' इति पुन: पुनस्तमेव व्याख्येयत्वेनाकृष्य, स्वप्नसुषुप्तोपन्यासक्रमेण 'परं ज्योति-रूपसंपदा स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते ' इति यदस्य पारमा-र्थिकं स्वरूपं परं त्रह्म, तद्रूपतयैनं जीवं व्याचष्टे; न जैवेन रूपेण । यत्तत् परं ज्योतिरूपसंपत्तव्यं श्रुतम् , तत्परं ब्रह्मः; तज्ञापहतपाष्मत्वादिधर्मकम् ; तदेव च जीवस्य पारमार्थिकं स्बरूपम--- 'तत्त्वमासि ' इत्यादिशास्त्रेभ्य:, नेतरदुपाधिक-ल्पितम् । यावदेव हि स्थाणाविव पुरुषबुद्धिं हैतलक्ष्मणामविद्यां निवर्तयन्कूटस्थनित्यदृक्स्वरूपमात्मानम् 'अहं ब्रह्मस्सि 'इति न प्रतिपद्यते, तावजीवस्य जीवत्वम्। यदा तु देहेन्द्रियमनोबु-द्धिसंघाताद्वचुत्थाच्य श्रुत्या प्रतिबोध्यते नासि त्वं देहोन्द्रियम-

नोबुद्धिसंघातः, नापि संसारी, किं तर्हि तद्यत्सत्यं स आ-त्माः चैतन्यमात्रस्वरूपस्तत्त्वमसीतिः; तदा कूटस्थनित्यद-क्स्वरूपमात्मानं प्रतिबुध्य अस्माच्छरीराद्यभिमानात्समुत्ति-ष्ट्रन स एव कूटस्थनित्यद्दक्स्वरूप आत्मा भवति-- स यो ह वै तत्परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मेव भवति ' इत्यादिश्रुतिभ्यः । तदेव चास्य पारमार्थिकं स्वरूपम, येन शरीरात्समुत्थाय स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते । कथं पुनः स्वं च रूपं स्वेनैव च निष्पद्यत इति संभवति कूटस्थनित्यस्य ? सुवर्णादीनां तु द्रव्या-न्तरसंपर्काद्भिभूतस्व रूपाणामनभिव्यक्तासाधारणविशेषाणां क्षारप्रक्षेपादिभि: शोध्यमानानां स्वरूपेणाभिनिष्पत्तिः स्या-त् ; तथा नक्षत्रादीनामहन्यभिभूतप्रकाशानामभिभावकवियो-गे रात्रौ स्वरूपेणाभिनिष्पत्तिः स्यात्; न तु तथात्मचैतन्य-ज्योतिषो नित्यस्य केनचिद्भिभवः संभवति असंसर्गित्वा-त व्योम्न इव, दृष्टविरोधाच ; दृष्टिश्रुतिमतिविज्ञातयो हि जीवस्य स्वरूपम् ; तच शरीराद्समुत्थितस्यापि जीवस्य सदा निष्पन्नमेव दृर्यते; सर्वो हि जीव: पर्यम शृण्वन् मन्वा-नो विजानन्व्यवहरति, अन्यथा व्यवहारानुपपत्तेः ; तचेत् शरीरात्समुत्थितस्य निष्पद्येत, प्राक्समुत्थानादृष्टो व्यवहा-रो विरुध्येत्; अतः किमात्मकिमदं शरीरात्समुत्थानम् , कि-

सात्मिका वा स्वरूपेणाभिनिष्पत्तिरिति ; अत्रोच्यते—प्रा-ग्विवेकविज्ञानोत्पत्तेः शरीरेन्द्रियमनोबुद्धिविषयवेदनोपाधि-भिरविविक्तमिव जीवस्य दृष्ट्यादिज्योति:स्वरूपं भवति: यथा शुद्धस्य स्फटिकस्य स्वाच्छयं शौक्ल्यं च स्वरूपं प्रा-ग्विवेकग्रहणाद्रक्तनीलागुपाधिभिरविविक्तमिव भवति ; प्रमा-णजनितविवेकप्रहणात्तु पराचीनः स्फटिकः स्वाच्छयेन शौ-क्रयेन च खेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इत्युच्यते प्रागिप तथैव स-न्; तथा देहाद्युपाध्यविविक्तस्यैव सतो जीवस्य श्रुतिकृतं विवे-कविज्ञानं शरीरात्समुत्थानम् , विवेकविज्ञानफलं स्वरूपेणाभि-निष्पत्तिः केवलात्मस्वरूपावगतिः । तथा विवेकाविवेकमात्रेणै-बात्मनोऽशरीरत्वं सशरीरत्वं च मन्त्रवर्णात् 'अशरीरं शरीरे-षु, इति, 'शरीरस्थोऽपि कौन्तेय न करोति न लिप्यते ' इति च सशरीरत्वाशरीरत्वविशेषाभावस्मरणात् । तस्माद्विवेक-विज्ञानाभावादनाविभूतस्वरूपः. सन् विवेकविज्ञानादाविभू-तस्वरूप इत्युच्यते । न त्वन्यादृशौ आविर्भावानाविर्भावौ खरूपस्य संभवतः, खरूपत्वादेव । एवं मिथ्याज्ञानकृत एव जीवपरमेश्वरयोर्भेदः, न वस्तुकृतः; व्योमवदसङ्गत्वाविज्ञे-षात् । कुतश्चैतदेवं प्रतिपत्तव्यम् १ यतः 'य एषोऽक्षिणि पुरुषो टश्यते ' इत्युपदिश्य ' एतदमृतमभयमेतद्भक्ष ' इत्यु-

पदिशति । योऽक्षिणि प्रसिद्धो द्रष्टा द्रष्टृत्वेन विभाव्यते, सो-ऽमृताभयलक्षणाद्वह्मणोऽन्यश्चेत्स्यान् , ततोऽमृताभयत्रह्मसा-मानाधिकरण्यं न स्यात् । नापि प्रतिच्छायात्मायमक्षिल-क्षितो निर्दिश्यते, प्रजापतेर्मृषावादित्वप्रसङ्गान् । तथा द्विती-येऽपि पर्याये 'य एष स्वप्ने महीयमानश्चरति ' इति न प्रथमपर्यायनिर्दिष्टादक्षिपुरुषादृष्टुरन्यो निर्दिष्टः, 'एतं त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामि ' इत्युपक्रमात् । किंच 'अह-मद्य स्वप्ने हस्तिनमद्राक्षम्, नेदानीं तं पत्रयामि ' इति दृष्ट-मेव प्रतिबुद्धः प्रसाचष्टे । द्रष्टारं तु तमेव प्रसमिजानाति —'य एवाहं स्वप्नमद्राक्षम् , स एवाहं जागरितं पदयामि ' इति । तथा तृतीयेऽपि पर्याये— · नाह खल्वयमेवं संप्र-त्यात्मानं जानात्ययमहमस्मीति नो एवेमानि भूतानि 'इति सुषुप्तावस्थायां विशेषविज्ञानाभावमेव दर्शयति, न विज्ञा-तारं प्रतिषेधति । यत्तु तत्र 'विनाशमेवापीतो भवति ' इति, तद्पि विशेषविज्ञानविनाशाभिप्रायमेव, न विज्ञातृ-विनाशाभिप्रायम ; 'न हि विज्ञातुर्विज्ञातेर्विपरिलोपो विद्य-तेऽविनाशित्वात् ' इति श्रुत्यन्तरात् । तथा चतुर्थेऽपि पर्या-ये 'एतं त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामि नो एवान्यत्रैत-स्मात् ' इत्युपक्रम्य ' मघवन् मर्त्य वा इदं शरीरम ' इत्यान दिना प्रपश्चेन शरीराद्युपाधिसंबन्धप्रसाख्यानेन संप्रसादश-व्दोदितं जीवम 'स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते 'इति ब्रह्मस्वरूपा-पस्नं दर्शयन , न परस्माद्वह्मणोऽमृताभयस्वरूपादन्यं जीवं दर्शयति । केचित्तु परमात्मविवक्षायाम 'एतं त्वेव ते 'इति जीवाकर्षणमन्याय्यं मन्यमाना एतमेव वाक्योपक्रमसूचि-तमपहतपाटमत्वादिगुणकमात्मानं ते भूयोऽनुव्याख्याम्यामी-नि कल्पयन्ति । तेषाम 'एतम' इति संनिहितावलिन्वनी सर्वनामश्रुतिर्विप्रकृष्येत ; भूय:श्रुतिश्चोपरुष्येत ; पर्यायान्तरा-भिहितस्य पर्यायान्तरेणानभिधीयमानत्वात् । 'एतं त्वेव ते ' इति च प्रतिज्ञाय प्राक्चतुर्थात्पर्यायादन्यमन्यं व्याचक्षाणस्य प्रजापते: प्रतारकत्वं प्रमज्येत । तम्मान् यद्विद्याप्रत्युपस्था-पितमपारमार्थिकं जैवं रूपं कर्तृत्वभोक्तृत्वरागद्वेषादिदोष-कल्रितमनेकानर्थयोगि, तद्विलयनेन तद्विपरीतमपहतपाप्म-त्वादिगुणकं पारमेश्वरं म्बरूपं विद्या प्रतिपद्यते, सपीदि-विख्यनेनेव रज्ज्वादीन । अपरे तु वादिनः पारमार्थिकमेव जैवं रूपमिति मन्यन्तेऽस्मदीयाश्च केचित् । तेषां सर्वेषामा-त्मैकत्वसम्यग्दर्शनप्रतिपक्षभूतानां प्रतिषेधायेदं शारीरक-मारब्धम- एक एव परमेश्वर: कूटस्थनित्यो विज्ञानधा-तुरविद्यया, मायया मायाविवत्, अनेकघा विभाव्यते, ना- न्यो विज्ञानधातुरस्तीति । यत्त्वदं परमेश्वरवाक्ये जीवमा
शङ्कय प्रतिषेधति स्वकारः— 'नासंभवात्' इत्यादिना,
तत्रायमभिप्रायः— नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावे कृटस्थनित्ये
एकस्मिन्नसङ्गे परमात्मनि तद्धिपरीतं ज्ञैवं रूपं व्योम्नीव तलमलादि परिकल्पितम्; तत् आत्मैकत्वप्रतिपादनपरैर्वाक्यैन्यायोपेतैद्वैत्वादप्रतिषेधैश्चापनेष्यामीति— परमात्मनो जीवादन्यत्वं द्रढयति; जीवस्य तु न परस्मादन्यत्वं प्रतिपिपादयिषति; किं त्वनुवद्त्येवाविद्याकल्पितं लाकप्रसिद्धं जीवभेदम्; एवं हि स्वाभाविककर्तृत्वभोक्तृत्वानुवादेन प्रवृत्ताः
कर्मविधयो न विरुध्यन्त इति मन्यते । प्रतिपाद्यं तु शास्त्रार्थमात्मैकत्वमेव दर्शयति— 'शास्त्रदृष्ट्या तूपदेशो वामदेववत्' इत्यादिना । वर्णितश्चास्माभिः विद्वद्विद्वद्वेदेन कर्मविधिविरोधपरिहारः ॥

अन्यार्थश्च परामर्ज्ञः ॥ २०॥

अथ यं। ऽयं दहरवाक्यशेषे जीवपरामशें दिश्वितः—' अथ य एष संप्रसादः' इत्यादिः, स दहरे परमेश्वरे व्याख्याय-माने, न जीवोपासनोपदेशः, नापि प्रकृतिविशेषोपदेशः—इ-त्यनर्थकत्वं प्राप्नोतीत्यत आह— अन्यार्थोऽयं जीवपरामशें न जीवस्वकृपपर्यवसायीः; किं तिर्हं, परमेश्वरस्वकृपपर्यवसा- यी। कथम्? संप्रसादशब्दोदितो जीवो जागरितव्यवहारे देहेन्द्रियपश्चराध्यक्षो भूत्वा, तद्वासनानिर्मितांश्च स्वप्नान्नाडी-चरोऽनुभूय, श्रान्तः शरणं प्रेप्सुक्तभयक्षपाद्पि शरीराभि-मानात्समुत्थाय, सुषुप्तावस्थायां परं ज्योतिराकाशशब्दिनं परं ब्रह्मोपसंपद्य, विशेषविज्ञानवत्त्वं च परित्यज्य, स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते; यदस्योपसंपत्तव्यं परं ज्योतिः, येन स्वेन रूपेणायमभिनिष्पद्यते, स एष आत्मापहतपाप्मत्वादि-गुण उपास्यः— इत्येवमर्थोऽयं जीवपरामर्शः परमेश्चरवादिनोऽष्युपपद्यते ॥

अल्पश्चतेरिति चेत्तदुक्तम् ॥ २१ ॥

यद्ण्युक्तम्—'दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशः' इत्याकाशस्यालप् त्वं श्रूयमाणं परमेश्वरे नोपपद्यते, जीवस्य तु आराप्रोपमि-तस्यालपत्वमवकल्पत इति; तस्य परिहारो वक्तव्यः । उक्तो ह्यस्य परिहारः—परमेश्वरेऽप्यापेश्विकमल्पत्वमवकल्पत इति, 'अर्भकौकस्त्वाक्तद्यपदेशाश्च नेति चेन्न निचाय्यत्वादेवं व्यो-मवश्च' इत्यत्र; स एवेह परिहारोऽनुसंधातव्य इति सूच-यति । श्रुत्येव च इदमल्पत्वं प्रत्युक्तं प्रसिद्धेनाकाशेनोपमि-मानया 'यावान्वा अयमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हदय आकाशः' इति ॥

. अनुकृतेस्तस्य च ॥ २२ ॥

'न तत्र सूर्यो भाति न चन्द्रतारकं नेमा विद्युतो भान्ति कुतोऽयमिः । तमेव भान्तमनुभाति सर्व तस्य भासा ६. अनुकृत्य- सर्वमिदं विभाति ' इति समामनन्ति । धिकरणम् । तत्र यं भान्तमनुभाति सर्व यस्य च भा-सा सर्वमिदं विभाति, स किं तेजोधातुः कश्चित्, उत प्राज्ञ आत्मेति विचिकित्सायां तेजोधातुरिति तावत्प्राप्तम् । कुतः ? तेजोधात्नामेव सूर्यादीनां भानप्रतिषेधात् । तेजःस्वभावकं हि चन्द्रतारकादि तेजःस्वभावक एव सूर्ये भासमाने अहनि न भासत इति प्रसिद्धम् । तथा सह सूर्येण सर्वमिदं चन्द्र-तारकादि यस्मिन्न भासते, सोऽपि तेजःस्वभाव एव कश्चि-दियवगम्यते । अनुभानमि तेजःस्वभावक एवोपपद्यते, समानस्वभावकेष्वनुकारदर्शनात्; 'गच्छन्तमनुगच्छिति' इति-वन् । तस्मात्तेजोधातुः कश्चिदित्येवं प्राप्ते—

ब्रूम:— प्राज्ञ एवायमात्मा भवितुमहेति । कस्मात्? अनुकृते:; अनुकरणमनुकृति:; यदेतत् 'तमेव भान्तम-नुभाति सर्वम' इत्यनुभानम्, तत्प्राज्ञपरिप्रहेऽवकल्पते; 'भारूपः सत्यसंकल्पः' इति हि प्राज्ञमात्मानमामनन्ति; न तु तेजोधातुं कंचित्सूर्यादयोऽनुभान्तीति प्रसिद्धम्;

963

दिना; अनन्तरं च 'हिरण्मये परे कोशे विरजं ब्रह्म निप्कलम् । तच्छुभ्रं ज्योतिषां ज्योतिस्तद्यदात्मविदो विदुः'
इति; कथं तज्ज्योतिषां ज्योतिरित्यत इद्मुत्थितम्— 'न
तत्र सूर्यो भाति दिति। यद्प्युक्तम् सूर्योदीनां तेजसां भानप्रतिषेधस्तेजोधातावेवान्यस्मिन्नवकल्पते, सूर्य इवेतरेषामिति;
तत्र तु म एव तेजोधातुरन्यो न संभवतीत्युपपादितम् ।
ब्रह्मण्यपि चैषां भानप्रतिषेधोऽवकल्पते; यतः— यदुपलभ्यते तत्सर्वं ब्रह्मणैव ज्योतिषोपलभ्यते; ब्रह्म तु नान्येन
ज्योतिषोपलभ्यते, स्वयं ज्योतिःस्वक्तपत्वान्, येन सूर्याद्यमतिस्मन्भायुः; ब्रह्म हि अन्यद्वयनक्ति, न तु ब्रह्मान्येन
व्यज्यते, 'आत्मनैवायं ज्योतिषास्ते ' 'अगृह्यो न हि गृह्यते ' इत्यादिश्रुतिभ्यः ॥

अपि च स्मर्यते ॥ २३ ॥

अपि चेह्रपूपत्वं प्राज्ञस्यैवात्मनः स्मर्थते भगवद्गीतासु— 'न तद्भासयते सूर्यो न शशाङ्को न पावकः । यद्गत्वा न निवर्तन्ते तद्धाम परमं मम' इति । 'यदादित्यगतं तेजो जगद्भासयतेऽखिल्लम् । यज्ञन्द्रमसि यज्ञाग्नौ तत्तेजो विद्धि मामकम् इति च ॥

शब्दादेव प्रमितः ॥ २४ ॥

'अङ्गुष्ठमातः पुरुषो मध्य आत्मनि तिष्ठति ' इति श्रूयते ;
तथा 'अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषो ज्योतिरिवाधूमकः । ईशानो भूत७. प्रामताधि- भव्यस्य स एवाद्य स उ श्र एतद्वै तत् '
करणम् । इति च । तत्र योऽयमङ्गुष्ठमात्रः पुरुषः
श्रृयते, स किं विज्ञानात्मा, किं वा परमात्मेति संशयः ।
तत्र परिमाणोपदेशादिज्ञानात्मेति तावत्प्राप्तम् । न ह्यनन्तायामविस्तारस्य परमात्मनोऽङ्गुष्ठपरिमाणत्वमुपपद्यते ; विज्ञानात्मनस्तूपाधिमत्त्वात्संभवति कयाचित्कल्पनयाङ्गुष्ठमात्रत्वम् । स्मृतेश्च— 'अथ सत्यवतः कायात्पाशबद्धं वशं
गतम् । अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषं निश्चकर्ष यमो बलात् ' इति ;
न हि परमेश्वरो बलात् यमेन निष्कष्टृं शक्यः ; तेन तत्र
संसारी अङ्गुष्ठमात्रो निश्चितः ; स एवहापीत्येवं प्राप्ते—

त्र्मः—परमात्मैवायमङ्गुष्ठमात्रपरिमितः पुरुषो भवितुम-हिति । कस्मात् ? शब्दान् — 'ईशानो भूतभव्यस्य ' इति । न ह्यन्यः परमेश्वराङ्कृतभव्यस्य निरङ्कुशमीशिता । 'एतद्वै तत्' इति च प्रकृतं पृष्टमिहानुसंद्धाति ; एतद्वै तत् , यत्पृष्टं ब्रह्मेत्यर्थः ; पृष्टं चेह ब्रह्म— 'अन्यत्र धर्मादन्यत्रा-धर्मादन्यत्रास्मात्कृताकृतान् । अन्यत्र भूताच भव्याच यत्त-त्पश्यसि तद्वद्व ' इति । शब्दादेवेति — अभिधानश्रुतेरेव— ई्शान इति परमेश्वराऽवगम्यत इत्यर्थः ॥

कथं पुन: सर्वगतस्य परमात्मनः परिमाणोपदेश इत्यव ब्रूम:—

हृद्यपेक्षया तु मनुष्याधिकारत्वात्॥ २५॥

सर्वगतस्यापि परमात्मनो हृद्येऽवस्थानमपेक्ष्याङ्क्षष्ठमा-त्रत्विमद्मुच्यते ; आकाशस्येव वंशपर्वापेक्षमरित्नमात्रत्वम् । न ह्यञ्जसा अतिमात्रस्य परमात्मनोऽङ्कुष्ठमात्रत्वमुपपद्यते । न चान्यः परमात्मन इह प्रहणमहिति ईशानशब्दादिभ्य इत्यु-क्तम् । ननु प्रतिप्राणिभेदं हृद्यानामनवस्थितत्वात्तद्पेक्षम-प्यङ्गाष्ट्रमात्रत्वं नोपपद्यत इत्यत उत्तरमुच्यते-मनुष्याधि-कारत्वादिति ; शास्त्रं ह्यविशेषप्रवृत्तमपि मनुष्यानेवाधिकरो-ति ; शक्तत्वात् , अर्थित्वात् , अपर्युदस्तत्वात् उपनयनादि-शास्त्राच्च—इति वर्णितमेतद्धिकारलक्ष्णे । मनुष्याणां च नि-यतपरिमाण: काय: ; औचित्येन नियतपरिमाणमेव चैषाम-ङ्कुष्ठमात्रं हृदयम्; अतो मनुष्याधिकारत्वाच्छास्रस्य मनुष्य-हृदयावस्थानापेक्षमङ्गुष्ठमात्रत्वमुपपन्नं परमात्मनः । यदप्यु-क्तम-परिमाणोपदेशात् स्मृतेश्च संसार्येवायमङ्गुष्टमात्रः प्रत्ये-तब्य इति ; तत्प्रत्युच्यते—'स आत्मा तत्त्वमसि ' इत्यादि-वन् संसारिण एव सनोऽङ्कुष्ठमात्रस्य ब्रह्मत्विमद्मुपदिइयत इति । द्विरूपा हि वेदान्तवाक्यानां प्रवृत्तिः—कचित्परमा-त्मस्वरूपनिरूपणपरा; कचिद्विज्ञानात्मनः परमात्मैकत्वोपदे-शपरा । तदत्र विज्ञानात्मनः परमात्मनैकत्वमुपदिश्यते; ना-ज्ञुष्ठमात्रत्वं कम्यचित् । एतमेवार्थं परेण स्फुटीकरिष्यति— 'अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषोऽन्तरात्मा सदा जनानां हृदये संनिवि-ष्टः । तं स्वाच्छरीरात्प्रवृहेन्मु आदिवेषीकां धैर्येण; तं विद्या-च्छुकममृतम् ' इति ॥

तदुपर्यपि बाद्रायणः संभवात्॥ २६॥

अङ्गुष्ठमात्रश्रुतिर्मनुष्यहृद्यापेक्षा मनुष्याधिकारत्वाच्छा-खस्थेत्युक्तमः तत्प्रसङ्गेनेद्मुच्यते । बाढमः, मनुष्यानिधिकरो-८. देवता- ति शास्त्रमः न तु मनुष्यानेवेति इह ब्रह्मज्ञाने धिकरणम् । नियमोऽस्ति । तेषां मनुष्याणाम् उपरिष्टा-द्ये देवाद्यः, तानप्यधिकरोति शास्त्रमिति बादरायण आचा-यों मन्यते ; कस्मात् ! संभवात् । संभवति हि तेषामप्यधि-त्वाद्यधिकारकारणम् ; तत्राधित्वं तावन्मोक्षविषयं देवादी-नामपि संभवति विकारविषयविभूत्यनित्यत्वाछोचनादिनिमि-क्तमः , तथा सामर्थ्यमपि तेषां संभवति, मन्नार्थवादेतिहास-पुराणछोकेभ्यो विम्रह्वत्त्वाद्यवगमात् ; न च तेषां कश्चित्प्रति-षेधोऽस्ति ; न चोपनयनशास्त्रेणैषामधिकारो निवर्त्यत, उप- नयनस्य वेदाध्ययनार्थत्वान्, तेषां च स्वयंप्रतिभातवेदत्वानः;
अपि चैषां विद्याप्रहणार्थं ब्रह्मचर्यादि दर्शयति—'एकशतं ह
वै वर्षाणि मघवान्प्रजापतौ ब्रह्मचर्यमुवास' 'भृगुवै वाहणिः।
वहणं पितरमुपससार । अधीहि भगवो ब्रह्म ' इत्यादि ।
यदिप कर्मस्वनधिकारकारणमुक्तम्— 'न देवानां देवतान्तराभावान 'इति, 'न ऋषीणाम् , आर्षेयान्तराभावान् 'इति;
न तद्विद्यासु अस्ति । न हीन्द्रादीनां विद्यास्वधिकियमाणानामिन्द्राद्युदेशेन किंचित्कृत्यमस्ति; न च भृगवादीनां
भृग्वादिसगोत्रतया । तस्मादेवादीनामपि विद्यास्वधिकारः
केन वार्यते ? देवाद्यधिकारेऽप्यङ्गुष्ठमात्रश्रुतिः न्वाङ्गुष्ठापेक्षया
न विरुध्येत ॥

विरोधः कर्मणीति चेन्नानेकप्रति-पत्तेर्दर्भनात् ॥ २७ ॥

स्यादेतत्— यदि विश्रहवत्त्वाद्यभ्युपगमेन देवादीनां विद्यास्वधिकारो वर्ण्येत, विश्रहवत्त्वात् ऋत्विगादिवदिन्द्रा-दीनामपि स्वरूपसंनिधानेन कर्माङ्गभावोऽभ्युपगम्येत; तदा च विरोधः कर्मणि स्यात्; न हीन्द्रादीनां स्वरूपसंनिधा-नेन यागाङ्गभावो हद्रयते; न च संभवति, बहुषु यागेषु युगपदेकस्येन्द्रस्य स्वरूपसंनिधानानुपपत्तेरिति चेत्, ना-

यमस्ति विरोध:; कस्मात्? अनेकप्रतिपत्ते:। एकस्यापि देवतात्मनो युगपदनेकस्वरूपप्रतिपत्तिः संभवति । कथमे-तद्वगम्यते ? दर्शनात् । तथाहि -- 'कति देवाः' इत्यप-कम्य 'त्रयश्च ती च शता त्रयश्च त्री च सहस्रा' इति निकच्य 'कतमे ते ' इत्यस्यां पृच्छायाम् 'महिमान एवै-षामेते त्रयस्त्रिशस्त्रेव देवा: 'इति बुवती श्रुति: एकैकस्य देवतात्मनो युगपदनेकरूपतां द्रीयति । तथा त्रयस्त्रिशतो-ऽपि षडाद्यन्तर्भावक्रमेण 'कतम एको देव इति प्राणः' इति प्राणैकरूपतां देवानां दर्शयन्ती तस्यैव एकस्य प्राणस्य युगपदनेकरूपतां दर्शयति । तथा स्मृतिरपि -- 'आत्मनो वै शरीराणि बहूनि भरतर्षभ । योगी कुर्याद्वरुं प्राप्य तैश्च सर्वेर्भर्ही चरेत् ॥ प्राप्नुयाद्विषयान्कैश्चित्कैश्चिदुयं तपश्चरेत् । संक्षिपेच पुनस्तानि सूर्यो रिदमगणानिव ' इत्येवंजाती-यका प्राप्ताणिमाद्यैश्वर्याणां योगिनामपि युगपदनेकशरीरयोगं दर्शयति ; किमु वक्तव्यमाजानसिद्धानां देवानाम् ? अनेक-रूपप्रतिपत्तिसंभवाच एकैका देवता बहुभी रूपैरात्मानं प्रविभज्य बहुषु यागेषु युगपदङ्गभावं गच्छतीति । परेश्च न हदयते, अन्तर्धानादिशक्तियोगात्—इत्युपपद्यते । 'अनेकप्र-तिपत्तेर्दर्शनात् ' इसस्यापरा व्याख्या-विग्रहवतामपि क-

माङ्गभावचोदनासु अनेका प्रतिपत्तिर्दृश्यते; कचिदेकोऽपि विमह्यानेकत्र युगपदङ्गभावं न गच्छति, यथा बहुभिभोंज-यद्भिनींको ब्राह्मणो युगपद्भोज्यते; कचिचैकोऽपि विमह्यान-नेकत्र युगपदङ्गभावं गच्छति, यथा बहुभिनेमस्कुवाणेरेको ब्राह्मणो युगपन्नमस्क्रियते; तद्भिह्होहेशपरित्यागात्मकत्वान् यागस्य विमह्वतीमप्येकां देवतामुद्दिश्य बहवः स्वं स्वं द्रव्यं युगपत्परित्यक्ष्यन्तीति विमह्वच्चेऽपि देवानां न किंचित्क-मीण विकथ्यते ॥

शब्द इति चेन्नातः प्रभवात्प्रत्यक्षानु-मानाभ्याम् ॥ २८॥

मा नाम विग्रहवत्त्वं देवादीनामभ्युपगम्यमाने कर्मणि कश्चिद्विरोधः प्रसिश्चः , शब्दे तु विरोधः प्रसञ्चेत । कथम ! औत्पत्तिकं हि शब्दस्यार्थेन संबन्धमाश्रित्य 'अनपेक्षत्वान' इति वेदस्य प्रामाण्यं स्थापितम । इदानीं तु विग्रहवती देव-ताभ्युपगम्यमाना यद्यप्यैश्चर्ययोगाद्युगपदनेककर्मसंबन्धीनि ह्वींषि मुश्जीत, तथापि विग्रह्योगाद्स्मदाद्विज्ञननमरणवती सेति, नित्यस्य शब्दस्य नित्येनार्थेन नित्ये संबन्धे प्रतीयमाने यद्वैदिके शब्दे प्रामाण्यं स्थितम्, तस्य विरोधः स्यादिति चेन्, नायमप्यस्ति विरोधः; कस्मात् ! अतः

प्रभवात् । अत एव हि वैदिकाच्छव्दादेवादिकं जगत्प्रभ-वति ॥

नन जन्माद्यस्य यतः वहस्यत्र ब्रह्मप्रभवत्वं जगतोऽव-धारितम् , कथमिह शब्दप्रभवत्वमुच्यते ? अपि च यदि नाम वैदिकाच्छब्दादस्य प्रभवोऽभ्युपगतः, कथमेतावता विरोधः शब्दे परिहृत: ? यावता वसवो मद्रा आदित्या विश्वेदेवा मरुत इस्रोतेऽर्था अनिस्या एव, उत्पत्तिमन्वातः; तद्निस्य-त्वे च तद्वाचिनां वैदिकानां वस्तादिशब्दानामानित्यत्वं केन निवार्यते ? प्रसिद्धं हि लोके देवदत्तस्य पुत्र उत्पन्ने यज्ञदत्त इति तस्य नाम क्रियत इति; तम्माद्विरोध एव शब्द इति चेत् , न ; गवादिशब्दार्थसंबन्धनित्यत्वदर्शनात् । न हि गवादित्रयक्तीनामुत्पत्तिमत्त्वे तदाकृतीनामप्युत्पत्ति-मत्त्वं स्यात्। द्रव्यगुणकर्मणां हि व्यक्तय एवोत्पद्यन्ते. नाकृतयः । आकृतिभिश्च शब्दानां संबन्धः, न व्यक्तिभिः, व्यक्तीनामानन्त्यात्संबन्धग्रहणानुपपत्ते: । व्यक्तिषूत्पद्ममा-नास्वप्याकृतीनां नित्यत्वात् न गवादिशब्देषु कश्चिद्विरोधो हदयते । तथा देवादिव्यक्तिप्रभवाभ्युपगमेऽप्याकृतिनित्य-त्वात् न कश्चिद्धस्वादिशब्देषु विरोध इति द्रष्टव्यम् । आकृतिविशेषस्तु देवादीनां मन्त्रार्थवादादिभ्यो वियह्वस्वा- द्यवगमाद्वगन्तव्यः । स्थानविशेषसंबन्धनिमित्ता वा इन्दा-दिशब्दाः सेनापत्यादिशब्दवन् । ततश्च यो यस्तत्तत्स्थानम-धितिष्ठति, स स इन्द्रादिशब्दैरभिधीयत इति न दोषो भवति । न चेदं शब्दप्रभवत्वं ब्रह्मप्रभवत्ववदुपादानकार-णत्वाभिप्रायेणोच्यते । कथं तर्हि, स्थिते वाचकात्मना नित्ये शब्दे नित्यार्थमंबन्धिनि शब्दव्यवहारयोग्यार्थव्यक्तिनिष्प-त्तिः 'अतः प्रभवः' इत्युच्यते । कथं पुनर्वगम्यते शब्दा-त्प्रभवति जगदिति ?— प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् ; प्रत्यक्षं हि श्रुति:, प्रामाण्यं प्रस्यनपेक्षत्वात्; अनुमानं स्मृति:, प्रामाण्यं प्रति सापेक्षत्वान्; ते हि शब्दपूर्वी सृष्टिं दर्शयत:; 'एत इति वै प्रजापतिर्देवानसृजतासृप्रमिति मनुष्यानिन्दव इति पितृंस्तिर:पवित्रमिति प्रहानाशव इति स्तोत्रं विश्वानीति शस्त्रमभिसौभगेत्यन्याः प्रजाः इति श्रतिः ; तथान्यत्रापि 'स मनसा वाचं मिथुनं समभवत्' इत्यादिना तत्र तत्र शब्दपूर्विका सृष्टि: श्राव्यते ; स्मृतिरपि- 'अनादिनि-धना नित्या वागुत्सृष्टा स्वयंभुवा । आदौ वेदमयी दिन्या यत: सर्वा: प्रवृत्तय: 'इति: उत्सर्गोऽप्ययं वाच: संप्रदा-यप्रवर्तनात्मको द्रष्टव्य:, अनादिनिधनाया अन्यादृशस्यो-त्सर्गस्यासंभवान् ; तथा 'नाम रूपं च भूतानां कर्मणां च प्रवर्तनम् । वेदशब्देभ्य एवादौ निर्ममे स महेश्वरः' इति । 'सर्वेषां तु स नामानि कर्माणि च पृथक् पृथक् । वेदशब्देभ्य एवादौ पृथक् संस्थाश्च निर्ममे' इति च; अपि च चिकीर्षितमर्थमनुतिष्ठन तस्य वाचकं शब्दं पूर्व स्मृत्वा पश्चात्तमर्थमनुतिष्ठतीति सर्वेषां नः प्रस्थमेतत्; तथा प्रजापतेरि स्रष्टुः सृष्टेः पूर्व वैदिकाः शब्दा मनिस प्रादुर्वभूवुः, पश्चात्तदनुगतानर्थानससर्जेति गम्यते; तथा च श्रुतिः स भूरिति व्याहरत् स भूमिमसृजतं इसेवमा-दिका भूरादिशब्देभ्य एव मनिस प्रादुर्भूतेभ्यो भूरादिस्रो-कानसृष्टान्दर्शयति ॥

किमात्मकं पुनः शब्दमभिन्नेत्येदं शब्दप्रभवत्वमुच्यते ?
स्फोटम् इत्याह । वर्णपक्षे हि तेषामुत्पन्नप्रध्वंसित्वान्नित्येभ्यः शब्देभ्यो देवादिव्यक्तीनां प्रभव इत्यनुपपन्नं स्यात् ;
उत्पन्नध्वंसिनश्च वर्णाः, प्रत्युचारणमन्यथा चान्यथा च प्रतीयमानत्वात् ; तथा ह्यदृश्यमानोऽपि पुरुषिवशेषोऽध्ययनध्वनिश्रवणादेव विशेषतो निर्धार्यते—' देवदत्तोऽयमधीते, यज्ञदत्तोऽयमधीते ' इति ; न चायं वर्णविषयोऽन्यथात्वप्रत्ययो
मिथ्याज्ञानम् , वाधकप्रत्ययाभावात् । न च वर्णभ्योऽर्थावगतिर्युक्ता ; न ह्येकैको वर्णोऽर्थ प्रत्याययेत् , व्यभिचारात् ; न

च वर्णसमुदायप्रसयोऽस्ति, क्रमवर्तित्वाद्वर्णानाम्; पूर्वपूर्वव-र्णानुभवजनितसंस्कारसहितोऽन्त्यो वर्णोऽर्थे प्रत्याययिष्यतीति यसुच्येत, तन्न ; संबन्धप्रहणापेश्लो हि शब्द: स्वयं प्रतीय-मानोऽर्थे प्रत्याययेत , धूमादिवन् ; न च पूर्वपूर्ववर्णानुभवज-नितसंस्कारसहितस्यान्त्यवर्णस्य प्रतीतिरस्ति, अप्रत्यक्षत्वात्सं-म्काराणाम्; कार्यप्रत्यायितैः संस्कारैः सिहतोऽन्त्यो वर्णोऽर्थ प्रसाययिष्यतीति चेन् , न ; संम्कारकार्यस्थापि सारणस्य क्रम-वर्तित्वात् ; तस्मात्स्फोट एव शब्द: । स चैकैकवर्णप्रत्यया-हितसंम्कारबीजेऽन्त्यवर्णप्रत्ययज्ञानितपरिपाके प्रत्ययिन्येकप्र-त्ययविषयतया झटिति प्रत्यवभासते; न चायमेकप्रत्ययो व-र्णविषया स्मृति:, वर्णानामनेकत्वादेकप्रत्ययविषयत्वानुपपत्ते:; तस्य च प्रत्युचारणं प्रत्यभिज्ञायमानत्वान्नित्यत्वम् , भेद्प्रत्य-यस्य वर्णविषयत्वात् । तस्मान्नित्याच्छब्दात्स्फोटरूपाद्भिधा-यकात्क्रियाकारकफललक्ष्मणं जगद्मिधेयभूतं प्रभवतीति ॥

'वर्णा एव तु शब्दः' इति भगवानुपवर्षः । नन्त्पन्न-प्रध्वंसित्वं वर्णानामुक्तम्; तन्न, त एवेति प्रत्यभिज्ञानात्; सा-दृश्यात्प्रत्यभिज्ञानं केशादिष्विवेति चेत्, न; प्रत्यभिज्ञानस्य प्रमाणान्तरेण बाधानुपपत्तेः; प्रत्यभिज्ञानमाकृतिनिमित्त-मिति चेत्, न; व्यक्तिप्रत्यभिज्ञानात्; यदि हि प्रत्युचारणं

गवादिव्यक्तिवदन्या अन्या वर्णव्यक्तयः प्रतीयेरन् , तत आक्रतिनिमित्तं प्रत्यभिज्ञानं स्यात् ; न त्वेतदस्ति ; वर्णव्यक्तय एव हि प्रत्युचारणं प्रत्यभिज्ञायन्ते ; द्विर्गोशब्द उचारित:— इति हि प्रतिपत्ति:; न तु द्वौ गोशब्दाविति । ननु वर्णा-अप्युचारणभेदेन भिन्नाः प्रतीयन्ते, देवदत्तयज्ञदत्तयोरध्ययन-ध्वनिश्रवणादेव भेदप्रतीतेरित्युक्तम् ; अत्राभिधीयते-- सति वर्णविषये निश्चिते प्रत्यभिज्ञाने, संयोगविभागाभिज्यङ्गय-त्वाद्वर्णानाम् , अभिव्यञ्जकवै।चित्र्यानिमित्तोऽयं वर्णाविषयो विचित्रः प्रत्ययः, न स्वरूपनिमित्तः; अपि च वर्णव्यक्तिभे-दवादिनापि प्रत्यभिज्ञानसिद्धये वर्णाकृतयः कल्पयितव्याः; तास च परोपाधिको भेदप्रत्यय इत्यभ्युपगन्तव्यम ; तद्वरं वर्णव्यक्तिष्वेव परोपाधिको भेदप्रत्ययः, स्वरूपनिमित्तं च प्रत्यभिज्ञानम् — इति कल्पनालाघवम् । एष एव च वर्ण-विषयस्य भेदप्रत्ययस्य वाधकः प्रत्ययः, यत्प्रत्यभिज्ञानम्। कथं ह्येकस्मिन्काले बहूनामुचारयतामेक एव सन् गकारो युगपदनेकरूपः स्यात्-- उदात्तश्चानुदात्तश्च स्वरितश्च सानु-नासिकश्च निरनुनासिकश्चेति; अथवा ध्वनिकृतोऽयं भेदप्र-त्ययो न वर्णकृत इत्यदोष: । क: पुनरयं ध्वनिर्नाम ? यो दूरादाकर्णयतो वर्णविवेकमप्रतिपद्यमानस्य कर्णपथमवत-

रति ; प्रत्यासीदतश्च पदुमृदुत्वादिभेदं वर्णेष्वासञ्जयति ; तन्निबन्धनाश्चोदात्तादयो विशेषाः, न वर्णस्वरूपनिबन्धनाः, वर्णानां प्रत्युचारणं प्रत्यभिज्ञायमानत्वान् ; एवं च सति सालम्बना एवैते उदात्तादिप्रत्यया भविष्यन्ति ; इतरथा हि वर्णानां प्रत्यभिज्ञायमानानां निर्भेदत्वात्संयोगविभागकु-ता उदात्तादिविशेषाः कल्प्येरन् ; संयोगविभागानां चाप्रत्य-क्षत्वान्न तदाश्रया विशेषाः वर्णेष्वध्यवसातुं शक्यन्त इत्य-तो निरालम्बना एव एते उदात्तादिप्रत्ययाः स्युः । अपि च नैवैतद्भिनिवष्टव्यम्—उद्गत्ताद्भिदेन वर्णानां प्रत्यभिज्ञाय-मानानां भेदो भवेदिति ; न ह्यन्यस्य भेदेनान्यस्याभिद्यमा-नस्य भेदो भवितुमईति ; न हि व्यक्तिभेदेन जातिं भिन्नां मन्यन्ते। वर्णेभ्यश्चार्थप्रतीतेः संभवात् स्फोटकल्पनानार्थेका। न कल्पयाम्यहं स्फोटम् , प्रत्यक्षमेव त्वेनमवगच्छामि, एकैक-वर्णप्रहणाहितसंस्कारायां बुद्धौ झटिति प्रत्यवभासनादिति चेत् , न ; अस्या अपि बुद्धेर्वर्णविषयत्वात् ; एकैकवर्णग्रहणो-त्तरकाला हीयमेका बुद्धिगौँरिति समस्तवर्णविषया, नार्थान्तर-विषया ; कथमेतदवगम्यते ? यतोऽस्यामपि बुद्धौ गकारा-दयो वर्णा अनुवर्तन्ते, न तु दकारादय: ; यदि ह्यस्या बुद्धे-र्गकारादिभ्योऽर्थान्तरं स्फोटो विषयः स्यात्, ततो दकारा- १९६

नस्तु दृष्टहानिः, अदृष्टकल्पना च ; वर्णाश्चेमे क्रमेण गृह्यमा-

णाः स्फोटं व्यक्तयन्ति स स्फोटोऽर्थं व्यनक्तीति गरीयसी कल्पना स्यात ॥

अथापि नाम प्रत्युचारणमन्येऽन्ये वर्णाः स्यः, तथापि प्रत्यभिज्ञालम्बनभावेन वर्णसामान्यानामवश्याभ्युपगन्तत्य-त्वात् , वर्णेष्वर्थप्रतिपादनप्रक्रिया रचिता सा सामान्येषु संचारयितव्या । ततश्च नित्येभ्यः शब्देभ्यो देवादिव्यक्ती-नां प्रभव इत्यविरुद्धम् ॥

अत एव च निखत्वम् ॥ २९॥

कर्तुरस्मरणादिति स्थिते वेदस्य नित्यत्वे देवादिव्य-क्तिप्रभवाभ्युपगमेन तस्य विरोधमाशङ्कव 'अत: प्रभवात' इति परिहृत्य इदानीं तदेव वेदनित्यत्वं स्थितं द्रहयति--अत एव च नित्यत्विमिति । अत एव नियताकृतेर्देवादेर्जगतो वेद्शब्दप्रभवत्वात् वेद्शब्द्नित्यत्वमपि प्रत्येतव्यम् । तथा च मन्त्रवर्ण;--- 'यज्ञेन वाचः पदवीयमायंस्तामन्वविन्दन्नृषिषु प्रविष्टाम् ' इति स्थितामेव वाचमनुविन्नां दर्शयति । वेदव्या-सश्चैवमेव स्मरति-- 'युगान्तेऽन्तर्हितान्वेदान्सेतिहासान्मह-र्षयः । लेभिरे तपसा पूर्वमनुज्ञाताः स्वयंभुवा ' इति ॥

समाननामरूपत्वाचावृत्तावप्यविरोधो द्र्ञानात्स्मृतेश्च ॥ ३० ॥

296

अथापि स्यात्— यदि पश्चादिव्यक्तिवद्देवादिव्यक्तयोsपि संतत्यैवोत्पद्येरन् निरुध्येरश्च, ततोsभिधानाभिधेया-भिधातृज्यवहाराविच्छेदात्संबन्धनित्यत्वेन विरोधः शब्दे परिह्वियत । यदा तु खलु सकलं त्रैलोक्यं परित्यक्तनामरूपं निर्छेपं प्रहीयते, प्रभवति चाभिनवमिति श्रुतिस्मृतिवादा वदन्ति, तदा कथमविरोध इति । तत्रेद्मभिधीयते समा-ननामरूपत्वादिति । तदापि संसारस्यानादित्वं तावदभ्यप-गन्तव्यम् । प्रतिपाद्यिष्यति चाचार्यः संसारस्यानादित्वम् — 'उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च 'इति । अनादौ च सं-सारे यथा स्वापप्रबोधयोः प्रलयप्रभवश्रवणेऽपि पूर्वप्रबोध-वदुत्तरप्रबोधेऽपि व्यवहारात्र कश्चिद्विरोधः, एवं कल्पा-न्तरप्रभवप्रलययोरपीति द्रष्टव्यम् । स्वापप्रबोधयोश्च प्रलय-प्रभवौ श्रूयेते -- 'यदा सुप्तः स्वप्नं न कंचन पद्यत्यथा-स्मिन्प्राण एवैकथा भवति तदैनं वाक्सवैनिमिभि: सहा-प्योति चक्षुः सर्वे रूपैः सहाप्येति श्रोत्रं सर्वेः शब्दैः सहा-प्येति मन: सर्वेध्यानै: सहाप्येति स यदा प्रतिबुध्यते यथाग्रेर्ज्वलत: सर्वा दिशो विस्फुलिङ्गा विप्रतिष्ठेरन्नेवमेवै-तस्मादात्मनः सर्वे प्राणा यथायतनं विप्रतिष्ठन्ते प्राणेक्यो देवा देवेभ्यो लोका: 'इति । स्यादेतत्— स्वापे पुरुषा-

न्तरव्यवहाराविच्छेदात्स्वयं च सुषुप्रप्रबुद्धस्य पूर्वप्रबोधव्य-वहारानुसंधानसंभवादविरुद्धम् ; महाप्रलये तु सर्वव्यवहा-रोच्छेदाज्जन्मान्तरव्यवहारवज्ञ कल्पान्तरव्यवहारस्यानुसं-धातुमश्क्यत्वाद्वैषम्यमिति । नैष दोष:, सत्यपि सर्वव्यव-हारोच्छेदिनि महाप्रलये परमेश्वरानुमहादीश्वराणां हिरण्यग-र्भादीनां कल्पान्तरव्यवहारानुसंधानोपपत्ते:। यद्यपि प्रा-कृता: प्राणिनो न जन्मान्तरव्यवहारमनुसंद्धाना दृश्यन्त इति, तथापि न तत्प्राकृतवदीश्वराणां भवितव्यम् । यथा हि प्राणित्वाविशेषेऽपि मनुष्यादिस्तम्बपर्यन्तेषु ज्ञानैश्व-र्यादिप्रतिबन्धः परेण परेण भूयान् भवन् हज्यते; तथा मनुष्यादिष्वेव हिरण्यगर्भपर्यन्तेषु ज्ञानैश्वर्याद्यभिन्य-क्तिरपि परेण परेण भूयसी भवतीत्येतच्छ्रितस्मृतिवादे-ष्वसक्रदेवानुकल्पादौ प्रादुर्भवतां पारमैश्वर्य श्रूयमाणं न शक्यं नास्तीति वदितुम् । ततश्चातीतकल्पानुष्ठितप्रकृष्ट-ज्ञानकर्मणामीश्वराणां हिरण्यगर्भादीनां वर्तमानकल्पादौ प्रा-दुर्भवतां परमेश्वरानुगृहीतानां सुप्तप्रतिबुद्धवत्कल्पान्तरत्य-वहारानुसंधानोपपत्ति: । तथा च श्रुति:— 'यो ब्रह्माणं विद्धाति पूर्व यो वै वेदाँश्च प्रहिणोति तस्मै। तर्द्र हि देवमात्मबुद्धिप्रकाशं मुमुक्षुर्वै शरणमहं प्रपद्ये ' इति ।

200

स्मरन्ति च शौनकाद्य: — 'मधुच्छन्दः प्रभृतिभिर्ऋषिभिर्दा-शतय्यो दृष्टाः ' इति । प्रतिवेदं चैवमेव काण्डर्घ्याद्यः स्मर्थ-न्ते । श्रुतिरिप ऋषिज्ञानपूर्वकमेव मन्त्रेणानुष्ठानं दर्शयति--'यो ह वा अविदितार्षेयच्छन्दोदैवतब्राह्मणेन मन्त्रेण याज-यति वाध्यापयति वा स्थाणुं वच्छीति गर्तै वा प्रतिपद्यते' इत्युपक्रम्य 'तस्मादेतानि मन्त्रे मन्त्रे विद्यात्' इति । प्राणिनां च सुखप्राप्तये धर्मो विधीयते; दु:खपरिहाराय चाधर्मः प्रतिषिध्यते; दृष्टानुश्रविकसुखदुःखविषयौ च राग-द्वेषौ भवत:, न विलक्षणविषयौ— इत्यतो धर्माधर्मफल-भूतोत्तरोत्तरा सृष्टिर्निष्पद्यमाना पूर्वसृष्टिसदृश्येव निष्पद्यते । स्मृतिश्च भवति— 'तेषां ये यानि कर्माणि प्राक्सृष्ट्यां प्रतिपेदिरे । तान्येव ते प्रपद्यन्ते सृज्यमानाः पुनः पुनः ॥ हिंस्राहिंस्रे मृदुकूरे धर्माधर्मावृतानृते । तद्भाविताः प्रपद्यन्ते तस्मात्तत्तस्य रोचते 'इति । प्रलीयमानमपि चेदं जगच्छ-क्त्यवशेषमेव प्रलीयते; शक्तिमूलमेव च प्रभवति; इतरथा आकस्मिकत्वप्रसङ्गात्। न चानेकाकाराः शक्तयः शक्याः क-ल्पयितुम् । ततश्च विच्छिद्य विच्छिद्याप्युद्भवतां भूरादि्छोक-प्रवाहाणाम् , देवतिर्यञ्जनुष्यलक्षणानां च प्राणिनिकायप्रवा-हाणाम् , वर्णाश्रमधर्मफलञ्यवस्थानां चानादौ संसारे नियत-

त्विमिन्द्रियविषयसंबन्धनियतत्ववत्प्रत्येतव्यम् ; न हीन्द्रियवि-षयसंबन्धादेव्यवहारस्य प्रतिसर्गमन्यथात्वं षष्ठेन्द्रियविषय-कल्पं शक्यमुत्प्रेक्षितुम् । अतश्च सर्वकल्पानां तुल्यव्यवहा-रत्वान् कल्पान्तरव्यवहारानुसंधानक्षमत्वाचेश्वराणां समा-ननामरूपा एव प्रतिसर्गे विशेषाः प्रादुर्भवन्ति । समानना-मरूपत्वाचावृत्तावि महासर्गमहाप्रलयलक्षणायां जगतोऽभ्यु-पगम्यमानायां न कश्चिच्छब्दशामाण्यादिविरोध:। समानना-मरूपतां च श्रुतिस्मृती दर्शयत:-- 'सूर्याचन्द्रमसौ धाता यथापूर्वमकल्पयन् । दिवं च पृथिवीं चान्तरिक्षमथो सुवः ' इति ; यथा पूर्वस्मिन्कल्पे सूर्याचन्द्रमः प्रभृति जगत् क्लप्तम् , तथास्मिन्नपि कल्पे परमेश्वरोऽकल्पयदित्यर्थः : तथा--'अग्निर्वा अकामयत। अन्नादो देवाना ५ स्यामिति। स एत-ममये कृत्तिकाभ्यः पुरोडाशमष्टाकपालं निरवपत् ' इति नक्षत्रेष्टिविधौ योऽग्निर्निरवपत् यस्मै वाग्नये निरवपत् , तयोः समाननामरूपतां दर्शयति -- इत्येवंजातीयका श्रुतिरिहो-दाहर्तव्या; स्मृतिरिप 'ऋषीणां नामधेयानि याइच वेदेषु दृष्ट्यः । शर्वर्यन्ते प्रसूतानां तान्येवैभ्यो ददात्यजः ॥ यथ-र्तुष्वृतुलिङ्गानि नानारूपाणि पर्यये । दृश्यन्ते तानि तान्येव तथा भावा युगादिषु॥ यथाभिमानिनोऽतीतास्तु- ल्यास्ते सांप्रतैरिह । देवा देवैरतीतै।हैं रूपैर्नामभिरेव च ' इत्येवंजातीयका द्रष्टव्या ॥

मध्वादिष्वसंभवादनधिकारं जैमिनिः॥ ३१॥

इह देवादीनामपि ब्रह्मविद्यायामस्त्यधिकार इति यत्प्र-तिज्ञातं तत्पर्यावत्र्यते — देवादीनामनिधकारं जैमिनिराचार्यो मन्यते ; कस्मात्? मध्वादिष्वसंभवात् । ब्रह्मविद्यायामधिका-राभ्युपगमे हि विद्यात्वाविशेषात् मध्वादिविद्यास्वप्यधिकारो-८भ्युपगम्येत; न चैवं संभवति; कथम्? ' असौ वा आदित्यो देवमधु 'इत्यत्र मनुष्या आदित्यं मध्वध्यासेनोपासीरन ; देवा-दिषु ह्युपासकेष्वभ्युपगम्यमानेष्वादित्यः कथमन्यमादित्यमुपा-सीत ? पुनश्चादित्यव्यपाश्रयाणि पञ्च रोहितादीन्यमृतान्यनु-क्रम्य, वसवो रुद्रा आदित्या मरुतः साध्याश्च पश्च देवगणाः क्रमेण तत्तदमृतमुपजीवन्तीत्युपदिश्य, 'स य एतदेवममृतं वेद वसूनामेवैको भूत्वाग्निनैव मुखेनैतदेवामृतं दृष्ट्वा तृप्यति ' इत्यादिना वस्वाद्युपजीव्यान्यमृतानि विजानतां वस्वादिम-हिमप्राप्तिं दर्शयति ; वस्वाद्यस्तु कान् अन्यान् वस्वादीन-मृतोपजीविनो विजानीयु: १ कं वान्यं वस्वादिमहिमानं प्रे-प्सेयुः ? तथा-- 'अग्निः पादो वायुः पाद आदित्यः पादो दिशः पादः ' 'वायुर्वा संवर्गः ' 'आदित्यो ब्रह्मेत्यादेशः ' इत्यादिषु देवतात्मोपासनेषु न तेषामेव देवतात्मनामधि-कारः संभवति ; तथा 'इमामेव गौतमभरद्वाजावयं वै गौ-तमोऽयं भरद्वाजः ' इत्यादिष्वपि ऋषिसंबन्धेषूपासनेषु न तेषामेव ऋषीणामधिकारः संभवति ॥

कुतश्च देवादीनामनधिकारः-

ज्योतिषि भावाच ॥ ३२ ॥

यदिदं ज्योतिर्भण्डलं बुस्थानमहोरात्राभ्यां बम्भ्रमज्जग-दवभासयित, तस्मिन्नादित्याद्यो देवतावचनाः शब्दाः शयु-ज्यन्ते; लोकप्रसिद्धेर्वाक्यशेषप्रसिद्धेश्च । न च ज्योतिर्मण्ड-लस्य हृदयादिना विष्रहेण चेतनतया अर्थित्वादिना वा यो-गोऽवगन्तुं शक्यते, मृदादिवद्चेतनत्वावगमान् । एतेना-गन्याद्यो व्याख्याताः ॥

स्यादेतत्— मन्त्रार्थवादेतिहासपुराणलोकेभ्यो देवादीनां विग्रहवत्त्वाद्यवरामादयमदोष इति चेत्, नेत्युच्यते; न ताव-ल्लोको नाम किंचित्स्वतन्त्रं प्रमाणमस्ति; प्रत्यक्षादिभ्य एव अव्यभिचरितविषयेभ्यः प्रमाणेभ्यः प्रसिद्ध एवार्थो लोकात्प्र-सिद्ध इत्युच्यते; न चात्र प्रत्यक्षादीनामन्यतमं प्रमाणमस्ति; इतिहासपुराणानामपि पौरुषेयत्वात्प्रमाणान्तरमूळतामाका-ङ्कृति; अर्थवादा अपि विधिनैकवाक्यत्वात् स्तुत्यर्थाः सन्तो न पार्थगर्थ्येन देवादीनां विप्रहादिसद्भावे कारणभावं प्रतिपद्य-न्ते; मन्त्रा अपि श्रुत्यादिविनियुक्ताः प्रयोगसमवायिनो-ऽभिधानार्था न कस्यचिद्र्थस्य प्रमाणमित्याचक्षते; तस्माद-भावो देवादीनामधिकारस्य ॥

भावं तु बादरायणोऽस्ति हि ॥ ३३ ॥

तु-शब्दः पूर्वपक्षं व्यावर्तयति। बादरायणस्त्वाचार्यो भाव-मधिकारस्य देवादीनामिष मन्यते। यद्यपि मध्वादिविद्यासु देवतादिव्यामिश्रास्वसंभवोऽधिकारस्य, तथाष्यस्ति हि शु-द्धायां ब्रह्मविद्यायां संभवः; अर्थित्वसामर्थ्याप्रतिषेधाद्यपेक्ष-त्वाद्धिकारस्य। न च क्रचिद्संभव इत्येतावता यत्र संभव-स्तत्राप्यधिकारोऽपोद्येत। मनुष्याणामिष न सर्वेषां ब्राह्मणा-दीनां सर्वेषु राजसूयादिष्वधिकारः संभवति। तत्र यो न्यायः सोऽत्रापि भविष्यति। ब्रह्मविद्यां च प्रकृत्य भवति छिङ्गदर्शनं श्रौतं देवाद्यधिकारस्य सूचंकम्— 'तद्यो यो देवानां प्रत्यबुध्यत स एव तद्भवत्तथर्षीणां तथा मनु-ष्याणाम् 'इति, 'ते होचुईन्त तमात्मानमन्विच्छामो यमा-त्मानमन्विष्य सर्विश्च छोकानाप्नोति सर्विश्च कामान् ' इति, 'इन्द्रो ह वै देवानामभित्रवत्राज विरोचनोऽसुराणाम् ' इत्यादि च । स्मार्तमिप च गन्धर्वयाज्ञवल्क्यसंवादादि ॥

यद्युक्तम् 'ज्योतिषि भावाच ' इति, अत्र ब्रूमः—ज्योतिरादिविषया अपि आदित्यादयो देवतावचनाः शब्दाइचेतनावन्तमैश्वर्यायुपेतं तं तं देवतात्मानं समर्पयन्ति, मन्त्रार्थवादादिपु तथा व्यवहारात् । अस्ति ह्येश्वर्ययोगादेवतानां
ज्योतिराद्यात्मभिञ्चावस्थातुं यथेष्टं च तं तं विश्रहं प्रहीतुं
सामर्थ्यम् । तथा हि श्रूयते सुब्रह्मण्यार्थवादे— 'मेधातिथेर्मेष— इति— मेधातिथि ह काण्वायनिमन्द्रो मेषो भूत्वा
जहार ' इति । समर्थते च—'आदित्यः पुरुषो भूत्वा कुन्तीमुपजगाम ह ' इति । मृदादिष्विप चेतना अधिष्ठातारोऽभ्युपगम्यन्ते ; 'मृदब्रवीत् ' 'आपोऽब्रुवन् ' इत्यादिदर्शनात् ।
ज्योदिरादेस्तु भूतधातोरादित्यादिष्वप्यचेतनत्वमभ्युपगम्यते ।
चेतनास्त्विधष्ठातारो देवतात्मानो मन्त्रार्थवादादिषु व्यवहारादित्युक्तम् ॥

यद्प्युक्तम्— मन्त्रार्थवादयोरन्यार्थत्वान्न देवताविम्रहा-दिप्रकाशनसामर्थ्यमिति, अत्र ब्रूमः— प्रत्ययाप्रत्ययो हि स-द्वावासद्भावयोः कारणम्; नान्यार्थत्वमनन्यार्थत्वं वा; तथा ह्यान्यार्थमपि प्रस्थितः पथि पतितं तृणपूर्णाद्यस्तीत्येव प्रतिप- द्यते । अत्राह—विषम उपन्यास: ; तत्र हि तृणपर्णादिवि-षयं प्रत्यक्षं प्रवृत्तमस्ति, येन तद्स्तित्वं प्रतिपद्यते; अत्र पु-नर्विध्युद्देशैकवाक्यभावेन स्तुत्यर्थेऽर्थवादे न पार्थगर्थ्येन वृ-त्तान्तविषया प्रवृत्तिः शक्याध्यवसातुम् ; न हि महावाक्ये-ऽर्थप्रत्यायकेऽवान्तरवाक्यस्य पृथकप्रत्यायकत्वमस्ति : यथा 'न सुरां पिबेत् ' इति नञ्चति वाक्ये पदत्रयसंबन्धात्सुरा-पानप्रतिषेध एवैकोऽर्थोऽवगम्यते ; न पुन: सुरां पिबेदिति पदद्वयसंबन्धात्सुरापानविधिरपीति 👍 अत्रोच्यते— विषम उपन्यासः; युक्तं यत्सुरापानप्रतिषेधे पदान्वयस्यैकत्वादवा-न्तरवाक्यार्थस्याप्रहणम् ; विध्युदेशार्थवाद्योस्त्वर्थवाद्स्थानि पदानि पृथगन्वयं वृत्तान्तविषयं प्रतिपद्य, अनन्तरं कैमर्थ्यवशेन कामं विधे: स्तावकत्वं प्रतिपद्यन्ते; यथा हि 'वायव्य र इवेतमालभेत भूतिकामः' इत्यत्र विष्युद्देशवर्तिनां वायव्यादिपदानां विधिना संबन्धः, नैवम् 'वायुर्वे क्षेपिष्ठा देवता वायुमेव स्वेन भागधेयेनोपधावति स एवैनं भूतिं गमयति व इत्येषामर्थवादगतानां पदानाम् ; न हि भवति 'वायुर्वा आलभेत' इति 'क्षेपिष्ठा देवता वा आलभेत' इत्यादि । वायुस्वभावसंकीर्तनेन तु अवान्तरमन्वयं प्रति-पद्य, एवं विशिष्टदैवत्यिमदं कर्मेति विधि स्तुवन्ति । तद्यत योऽवान्तरवाक्यार्थः प्रमाणान्तरगोचरो भवति, तत्र तद्तु-वादेनार्थवादः प्रवर्तते ; यत्र प्रमाणान्तरविरुद्धः, तत्र गुण-वादेन; यत्र तु तदुभयं नास्ति, तत्र किं प्रमाणान्तराभावा-द्गुणवादः स्यात् , आहोस्त्वित्प्रमाणान्तराविरोधाद्विद्यमानार्थ-वाद् इति- प्रतीतिशरणैर्विद्यमानार्थवाद् आश्रयणीयः, न गु-णानुवादः ; एतेन मन्त्रो व्याख्यातः । अपि च विधिभिरेवेन्द्रा-दिदैवत्यानि हर्वीषि चोदयद्भिरपेक्षितमिन्द्रादीनां स्वरूपम्; न हि स्वरूपरहिता इन्द्रादयश्चेतस्यारोपयितुं शक्यन्ते; न च चेतस्यनारूढायै तस्यै तस्यै देवतायै हविः प्रदातुं शक्यते : श्रावयति च-- 'यस्यै देवतायै हविर्गृहीतं स्यात्तां ध्यायेद्वषट् करिष्यन' इति ; न च शब्दमात्र-मर्थस्वरूपं संभवति, शब्दार्थयोर्भेदात्; तत्र यादृशं मन्त्रा-र्थवादयोरिन्द्रादीनां स्वरूपमवगतं न तत्तादृशं शब्दप्रमाण-केन प्रत्याख्यातुं युक्तम् । इतिहासपुराणमपि व्याख्यातेन मार्गेण संभवन्मन्त्रार्थवादमूलकत्वात् प्रभवति देवताविप्रहादि साधयितुम् ; प्रत्यक्षादिमूरुमपि संभवति ; भवति ह्यस्माक-मप्रत्यक्षमि चिरंतनानां प्रत्यक्षम्; तथा च व्यासादयो दे-वादिभि: प्रत्यक्षं व्यवहरन्तीति स्मर्यते ; यस्तु ब्रूयात्—इदा-नींतनानामिव पूर्वेषामि नास्ति देवादिभिन्येवहर्तुं सामर्थ्य- मिति, स जगद्वैचित्र्यं प्रतिषेधेत् ; इदानीमिव च नान्यदा-पि सार्वभौम: क्षत्रियोऽस्तीति त्रूयान्, ततश्च राजसूयादि-चोदना उपरुन्ध्यात्; इदानीमिव च कालान्तरेऽप्यव्यवस्थि-तप्रायान्वर्णाश्रमधर्मानप्रतिजानीत, ततश्च व्यवस्थाविधायि शास्त्रमनर्थकं कुर्यात्; तस्माद्धर्मोत्कर्षवशाचिरंतना देवादिभिः प्रत्यक्षं व्यवजहुरिति ऋष्यते । अपि च स्मरन्ति— ' स्वाध्यायादिष्ठदेवतासंप्रयोगः ' इत्यादि ; योगोऽप्यणिमाद्यै-श्वर्यप्राप्तिफलकः स्मर्यमाणो न शक्यते साह्समात्रेण प्रत्या-ख्यातुम् ; श्रुतिश्च योगमाहात्म्यं प्रख्यापयति—' पृथिव्यप्रेजो-ऽनिलखे समुत्थिते पञ्चात्मके योगगुणे प्रवृत्ते । न तम्य रोगो न जरा न मृत्युः प्राप्तस्य योगाग्निमयं शरीरम् इति । ऋषीणामपि मन्त्रत्राह्मणद्रिानां सामर्थ्यं नास्मदी-येन सामर्थ्येनोपमातुं युक्तम् । तस्मात्समूलमितिहासपुरा-णम् । लोकप्रसिद्धिरपि न सति संभवे निरालम्बनाध्यवसातुं युक्ता । तस्मादुपपन्नो मन्त्रादिभ्यो देवादीनां विग्रहवत्त्वा-द्यवगम:। तत्रश्चार्थित्वादिसंभवादुपपन्नो देवादीनामपि ब्रह्म-विद्यायामधिकारः । क्रममुक्तिद्र्शनान्यप्येवमेवोपपद्यन्ते ॥

द्युगस्य तद्नाद्रश्रवणात्तदाद्रवणा-त्सूच्यते हि ॥ ३४ ॥

यथा मनुष्याधिकारितयममपोद्य देवादीनामि विद्याखिकार उक्तः, तथैव द्विजात्यधिकारितयमापवादेन सूद्रस्या९. अपश्रद्वाधि- प्यधिकारः स्यादित्येतामाशङ्कां निवर्तयितुकरणम् । मिद्मधिकरणमारभ्यते।तत्र श्रुद्रस्याप्यधिकारः स्यादिति तावत्प्राप्तम्; अधित्वसामर्थ्ययोः संभवात्,
'तस्माच्छूद्रो यज्ञेऽनवक्ल्प्तः' इतिवत् श्रुद्रो विद्यायामनवक्लप्त इति निषेधाश्रवणात् । यच्च कर्मस्वनिधकारकारणं
श्रुद्रस्यानग्नित्वम्, न तद्विद्यास्वधिकारस्यापवादकम्; न ह्याहवनीयादिरिहतेन विद्या वेदितुं न शक्यते । भवति च श्रौतं
लिङ्कां श्रुद्राधिकारस्योपोद्वलकम्; संवर्गविद्यायां हि जानश्रुतिं
पौत्रायणं श्रुशूषुं श्रुद्रशब्देन परामृशति—'अह हारे त्वा श्रुद्र
तवैव सह गोभिरस्तु' इति । विदुरप्रभृतयश्च श्रुद्रयोनिप्रभवा अपि विशिष्टविज्ञानसंपन्नाः स्मर्थन्ते । तस्मादिधिकियते
श्रुद्रो विद्यास्वत्येवं प्राप्ते—

ब्रूमः— न शूद्रस्याधिकारः, वेदाध्ययनाभावात् । अधी-तवेदो हि विदित्तवेदार्थो वेदार्थेष्वधिकियते । न च शूद्रस्य वेदाध्ययनमस्ति; उपनयनपूर्वकत्वाद्वेदाध्ययनस्य, उपनयनस्य च वर्णत्रयविषयत्वात् । यत्तु अर्थित्वम्, न तदसति सामर्थ्ये-ऽधिकारकारणं भवति । सामर्थ्यमपि न छौकिकं केवलम-

धिकारकारणं भवति ; शास्त्रीयेऽर्थे शास्त्रीयस्य सामध्य-स्यापेक्षितत्वात् , शास्त्रीयस्य च सामध्यस्याध्ययननिराकरणे-न निराक्तत्वात्। यचेदम् ' शूद्रो यज्ञेऽनवक्लप्तः ' इति, तत् न्यायपूर्वकत्वाद्विद्यायामप्यनवक्त्यप्तत्वं द्योतयति ; न्यायस्य साधारणत्वात् । यत्पुनः संवर्गविद्यायां शूद्रशब्दश्रवणं लिङ्गं मन्यसे, न तिहङ्गम् ; न्यायाभावात् । न्यायोक्ते हि लिङ्ग-द्र्शनं, द्योतकं भवति । न चात्र न्यायोऽस्ति । कामं चायं शुद्रशब्दः संवर्गविद्यायामेवैकस्यां शूद्रमधिकुर्यात्, तद्विषय-त्वात्; न सर्वासु विद्यासु । अर्थवादस्थत्वात्तु न कचिद-प्ययं शुद्रमधिकर्तुमुत्सहते । शक्यते चायं शूद्रशब्दोऽधि-कृतविषये योजयितुम् ; कथमित्युच्यते— 'कम्वर एन-मेतत्सन्तं सयुग्वानिमव रैकमात्थ ' इत्यस्माद्धंसवाक्यादा-त्मनोऽनादरं श्रुतवतो जानश्रुते: पौत्रायणस्य शुक् उत्पेदे; तामृषी रैक: शृद्रशब्देनानेन सूचयांबभूव आत्मन: परो-श्चज्ञताख्यापनायेति गम्यते, जातिशृद्रस्यानधिकारात् । कथं पुनः शूद्रशब्देन शुगुत्पन्ना सूच्यत इति, उच्यते — तदा-द्रवणात् ; शुचमभिदुद्राव, शुचा वा अभिदुद्भुवे, शुचा वा रैक-मभिदुद्राव — इति शूद्र:; अवयवार्थसंभवात्, रूढ्यर्थस्य चासंभवात् । दृश्यते चायमथीं ऽस्यामाख्यायिकायाम् ॥

क्षत्रियत्वगतेश्चोत्तरत्र चैत्ररथेन लिङ्गात् ॥ ३५ ॥

इतश्च न जातिशूद्रो जानश्रुति:; यत्कारणं प्रकरणनि-रूपणेन क्षत्रियत्वमस्योत्तरत्र चैत्ररथेनाभिप्रतारिणा क्षत्रियेण समभिव्याहाराहिङ्गाद्रम्यते । उत्तरत्र हि संवर्गविद्यावाक्य-शेषे चैतरथिरभिप्रतारी क्षत्रियः संकीर्त्यते- ' अथ ह शौनकं च कापेयमभिप्रतारिणं च काक्षसेनिं सूदेन परिविष्यमाणौ ब्र-द्मचारी बिभिक्षे 'इति । चैत्ररथित्वं चाभित्रतारिण: कापे-ययोगादवगन्तव्यम् । कापेययोगो हि चित्ररथस्यावगतः ' एतेन वै चित्ररथं कापेया अयाजयन् ' इति । समानान्व-यानां च प्रायेण समानान्वया याजका भवन्ति । 'तस्माचै-त्ररथिनामेक: क्षत्रपतिरजायत ' इति च क्षत्रपतित्वावगमात्क्ष-त्रियत्वमस्यावगन्तव्यम् । तेन क्षत्रियेणाभिप्रतारिणा सह समानायां संवर्गविद्यायां संकीर्तनं जानश्रुतेरि क्षत्रियत्वं सूचयति । समानानामेव हि प्रायेण समभिव्याहारा भवन्ति । क्षत्तृत्रेषणाद्यैश्वर्ययोगाच जानश्रुतेः क्षत्रियत्वावगतिः । अतो न शूद्रस्याधिकारः ॥

संस्कारपरामशीत्तदभावाभिलापाच ॥ ३६ ॥

पा. ३.

इतश्च न शूद्रस्याधिकारः, यद्विद्याप्रदेशेषूपनयनादयः संस्काराः परामृश्यन्ते—'तं होपनिन्ये' 'अधीहि भगव इति होपससाद ' 'ब्रह्मपरा ब्रह्मनिष्ठाः परं ब्रह्मान्वेषमाणा एष ह वै तत्सर्व वक्ष्यतीति ते ह समित्पाणयो भगवन्तं पि-प्पलाद्मुपसन्नाः ' इति च । 'तान्हानुपनीयैव ' इत्यपि प्रद-र्श्वितेवोपनयनप्राप्तिभवति । शूद्रस्य च संस्काराभावोऽभिल्प्यते ' शुद्रश्चतुर्थो वर्ण एकजातिः ' इत्येकजातित्वस्मरणात् । ' न शूद्रे पातकं किंचिन्न च संस्कारमहीति ' इत्यादिभिश्च ॥

तदभावनिर्धारणे च प्रवृत्तेः ॥ ३७ ॥

इतश्च न शूद्रस्याधिकारः; यत्सत्यवचनेन शूद्रत्वाभावे निर्धारिते जाबालं गौतम उपनेतुमनुशासितुं च प्रववृते— 'नैतद्बाह्मणो विवक्तुमईति समिधं सोम्याहरोप त्वा नेष्ये न सत्यादगाः' इति श्रुतिलिङ्गात् ॥

श्रवणाध्ययंनार्थप्रतिषेधात्स्मृतेश्च ॥ ३८ ॥

इतश्च न शुद्रस्याधिकार:; यदस्य स्मृते: अवणाध्ययना-र्थप्रतिषेधो भवति । वेद्रश्रवणप्रतिषेधः, वेदाध्ययनप्रतिषेधः, तद्रथेज्ञानानुष्ठानयोश्च प्रतिषेधः शूद्रस्य स्मर्यते । श्रवणप्र-तिषेधस्तावत्-' अथ हास्य वेद्मुपशृण्वतस्त्रपुजत्रभ्यां श्रोत्रप्र- तिप्रणम्' इति ; 'पद्यु ह वा एतच्छमशानं यच्छूद्रस्तस्मा-च्छूद्रसमीपे नाध्येतव्यम्' इति च । अत एवाध्ययनप्रतिषे-धः ; यस्य हि समीपेऽपि नाध्येतव्यं भवति, स कथमश्रुत-मधीयीत । भवति च वेदोचारणे जिह्वाच्छेदः, धारणे शरीर-भेद इति । अत एव चार्थादर्थज्ञानानुष्ठानयोः प्रतिषेधो भ-वति—'न श्द्राय मिंत द्यात्' इति, 'द्विजातीनामध्यय-नमिच्या दानम्' इति च । येषां पुनः पूर्वकृतसंस्कारवशा-द्विदुरधर्मव्याधप्रभृतीनां ज्ञानोत्पत्तिः, तेषां न शक्यते फ-लप्राप्तिः प्रतिषेद्धम्, ज्ञानस्यैकान्तिकफल्लवात्। 'श्रावयेचतुरो वर्णान् ' इति चेतिहासपुराणाधिगमे चातुर्वण्यंस्याधिकारस्म-रणान् । वेदपूर्वकस्तु नास्त्यधिकारः श्द्राणामिति स्थितम् ॥

कम्पनात्॥ ३९॥

अवसितः प्रासङ्गिकोऽधिकारविचारः; प्रकृतामेवेदानीं वाक्यार्थविचारणां प्रवर्तयिष्यामः । 'यदिदं किंच जग-१०. कम्पना- त्सर्वे प्राण एजति निःसृतम् । महद्भयं धिकरणम् । वज्रमुद्यतं य एतद्विदुरमृतास्ते भवन्ति' इति— एतद्वाक्यम् 'एज् कम्पने' इति धात्वर्थानुगमा-छक्षितम् । अस्मिन्वाक्ये सर्वमिदं जगत् प्राणाश्रयं स्पन्दते, महच किंचिद्भयकारणं वज्रशब्दितमुद्यतम्, तद्विज्ञानाचामृत- त्वप्राप्तिरिति श्र्यते । तत्र, कोऽसौ प्राण:, किं तद्भयानकं वज्रम्, इत्यप्रतिपत्तेर्विचारे क्रियमाणे, प्राप्तं तावत्-प्र-सिद्धेः पञ्चवृत्तिर्वायुः प्राण इति ; प्रसिद्धेरेव चाशनिर्वज्ञं स्यात्; वायोश्चेदं माहात्म्यं संकीर्छते; कथम्! सर्व-मिदं जगत् पञ्चवृत्तौ वायौ प्राणशब्दिते प्रतिष्ठाय एजति ; वायुनिमित्तमेन च महद्भयानकं वज्रमुद्यम्यते; वायौ हि पर्जन्यभावेन विवर्तमाने विद्युत्स्तनयित्नुवृष्टयशनयो विव-र्तन्त इस्राचक्षते; वायुविज्ञानादेव चेदममृतत्वम्; तथा हि श्रुखन्तरम्— 'वायुरेव व्यष्टिर्वायुः समष्टिरप पुनर्मृत्युं जयति य एवं वेदं इति ; तस्माद्वायुरयमिह प्रतिपत्तव्यः इत्येवं प्राप्ते—

ब्रूम: — ब्रह्मैवेदिमह प्रतिपत्तव्यम् ; कुतः ? पूर्वोत्तरालो-चनात्; पूर्वोत्तरयोर्हि यन्थभागयोर्क्रह्मैव निर्दिश्यमानमुपल-भामहे; इहैव कथमकस्मादन्तराले वायुं निर्दिदयमानं प्रतिपद्ये-महि १ पूर्वत्र तावत् ' तदेव शुक्रं तद्भद्या तदेवामृतमुच्यते । तस्मिँ-होकाः श्रिताः सर्वे तदु नात्येति कश्चन ' इति ब्रह्म निर्दिष्टम्; तदेव इहापि, संनिधानात्, 'जगत्सर्वे प्राण एजति 'इति च लोकाश्रयत्वप्रत्यभिज्ञानात् निर्दिष्टमिति गम्यते ; प्राणश-ब्दोऽप्ययं परमात्मन्येव प्रयुक्तः— 'प्राणस्य प्राणम् ' इति

दर्शनात् । एजयितृत्वमपीदं परमात्मन एवोपपद्यते, न वायुमात्रस्य ; तथा चोक्तम्-- 'न प्राणेन नापानेन मत्यीं जीवति कश्चन । इतरेण तु जीवन्ति यस्मिन्नेतावुपाश्रितौ ' इति ; उत्तरत्रापि 'भयादस्याग्निस्तपति भयात्तपति सूर्यः। भयादिन्द्रश्च वायुश्च मृत्युर्धावति पञ्चमः' इति ब्रह्मैव निर्देक्ष्यते, न वायु:, सवायुकस्य जगतो भयहेतुत्वाभिधा-नात्; तदेव इहापि संनिधानात् 'महद्भयं वज्रमुद्यतम्' इति च भयहेतुत्वं प्रत्यभिज्ञानान्निर्दिष्टमिति गम्यते; वज-शब्दोऽप्ययं भयहेतुत्वसामान्यात्प्रयुक्तः ; यथा हि 'वज्र-मुद्यतं ममैव शिरसि निपतेत्, यद्यहमस्य शासनं न कुर्याम् ' इत्यनेन भयेन जनो नियमेन राजादिशासने प्रव-र्तते, एवमिद्मग्निवायुसूर्यादिकं जगत् अस्मादेव ब्रह्मणो बिभ्यत् नियमेन स्वव्यापारे प्रवर्तत इति -- भयानकं व-जोपमितं ब्रह्म । तथा च ब्रह्मविषयं श्रुत्यन्तरम्-- 'भीषा-स्माद्वातः पवते । भीषोदेति सूर्यः । भीषास्मादमिश्चेन्द्रश्च । मृत्युर्धावति पश्चमः ' इति । अमृतत्वफलश्रवणाद्पि ब्रह्मे-वेदमिति गम्यते ; ब्रह्मज्ञानाद्धयमृतत्वप्राप्ति:, 'तमेव विदि-त्वाति मृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय ' इति मन्त्रव-र्णात् । यतु वायुविज्ञानात्कचिद्मृतत्वमभिहितम् , तदापेक्षि-

पा. ३.

कम ; तत्रैव प्रकरणान्तरकरणेन परमात्मानमभिधाय ' अतो-Sन्यदार्तम् ' इति वाय्वादेरार्तत्वाभिधानात् । प्रकरणाद्-प्यत्र परमात्मनिश्चय: ; 'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादन्यत्रा-स्मात्कृताकृतात् । अन्यत्र भूताच भव्याच यत्तत्पदयसि तद्वद् ' इति परमासनः पृष्टत्वात् ॥

ज्योतिर्दर्शनात् ॥ ४० ॥

'एष संप्रसादोऽस्माच्छरीरात्समुत्थाय परं ज्योतिरूपसं-पद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते 'इति श्रूयते । तत्र संशय्यते-११. ज्योतिर- किं ज्योति:शब्दं चक्षुर्विषयतमोपहं तेज:,

धिकरणम् । किं वा परं ब्रह्मोति । किं तावत्राप्तम् ? प्रसिद्धमेव तेजो ज्योति:शब्द्मिति। कुत: ? तत्र ज्योति:-शब्दस्य रूढत्वात्। 'ज्योतिश्चरणाभिधानात्' इत्यत्र हि प्रकरणाज्ज्योति:शब्द: स्वार्थं परित्यच्य ब्रह्माणि वर्तते; न चेह तद्वितिकचित्स्वार्थपरित्यागे कारणं दृश्यते। तथा च नाडीखण्डे— 'अथ यत्रैतदस्माच्छरीरादुत्कामत्यथैतैरेव रिंगभिरूर्ध्वमाक्रमते 'इति मुमुक्षोरादित्यप्राप्तिरभिहिता। तस्मात्प्रसिद्धमेव तेजो ज्योति:शब्दमिति, एवं प्राप्ते—

त्रम:- परमेव ब्रह्म ज्योति:शब्दम ; कस्मात् ? दर्श-

नात् । तस्य हीह प्रकरणे बक्तव्यत्वेनानुवृत्तिर्दृद्दयते; 'य आत्मापहतपाप्मा' इत्यपहतपाप्मत्वादिगुणकस्यात्मनः प्रकर-णादावन्वेष्ठव्यत्वेन विजिज्ञासितव्यत्वेन च प्रतिज्ञानात्; 'एतं त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामि' इति चानुसंधानात्; 'अश-रीरं वाव सन्तं न प्रियाप्रिये स्पृशतः' इति चाशरीरतायै ज्योतिःसंपत्तेरस्याभिधानात्; ब्रह्मभावाचान्यत्राशरीरतानुप-पत्तेः; 'परं ज्योतिः' 'स उत्तमः पुरुषः' इति च विशेष-णात् । यत्तूक्तं मुमुक्षोरादित्यप्राप्तिरभिहितेति, नासावात्य-न्तिको मोक्षः, गत्युत्कान्तिसंबन्धात् । न ह्यात्यन्तिके मोक्षे गत्युत्कान्ती स्त इति वक्ष्यामः ॥

आकाशोऽर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात्॥ ४१॥

'आकाशो वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता ते यदन्तरा त-द्वह्य तदमृतं स आत्मा' इति श्रूयते । तत्किमाकाश्चर्यः १२. अर्थान्तरत्वा- परं ब्रह्म, किं वा प्रसिद्धमेव भूताकाशमि-

दिन्यपदेशा- ति विचारे—भूतपरिग्रहो युक्तः ; आका-धिकरणम् । शशब्दस्य तस्मिन् रूढत्वात् ; नामरूप-निर्वहणस्य चावकाशदानद्वारेण तस्मिन्योजयितुं शक्यत्वात् ;

स्रष्टृत्वादेश्च स्पष्टस्य ब्रह्मलिङ्गस्याश्रवणादित्येवं प्राप्ते—

इदमुच्यते-परमेव ब्रह्म इहाकाशशब्दं भवितुमईति;

कस्मात् शर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् । 'ते यदन्तरा तद्भक्ष' इति हि नामरूपाभ्यामर्थान्तरभूतमाकाशं व्यपदिशति ; न च ब्रह्मणोऽन्यन्नामरूपाभ्यामर्थान्तरं संभवति, सर्वस्य विकारजातस्य नामरूपाभ्यामेव व्याकृतत्वात् ; नामरूपयोरपि निर्वहणं निरङ्कशं न ब्रह्मणोऽन्यत्र संभवति, 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' इति ब्रह्मकर्तृकन्त्वश्रवणात् । ननु जीवस्यापि प्रत्यक्षं नामरूपविषयं निर्वोच्दित्वमस्ति ; बाढमस्ति ; अभेदस्त्विह विवक्षितः । नामरूपनिर्वहणाभिधानादेव च स्रष्टृत्वादि ब्रह्मलिङ्गमभिहितं भवति । 'तद्वह्म तद्मृतं स आत्मा' इति च ब्रह्मवादस्य लिङ्गानि । 'आकाशस्तिङ्गात्' इत्यस्यैवायं प्रपञ्चः ॥

सुषुप्तयुत्त्रान्त्योर्भेदेन ॥ ४२ ॥

 विज्ञानमयः प्राणेषु ' इति शारीरिलङ्कातः; उपसंहारे च 'स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु ' इति तदपरित्यागातः; मध्येऽपि बुद्धान्ताद्यवस्थोपन्यासेन तस्यैव प्रपञ्चनादित्येवं प्राप्ते——

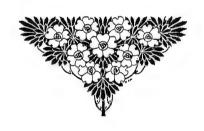
त्रमः -- परमेश्वरोपदेशपरमेवेदं वाक्यम् , न शारीरमा-त्रान्वाख्यानपरम् ; कस्मात् ! सुषुप्तावुत्कान्तौ च शारीरा-द्भेदेन परमेश्वरस्य व्यपदेशात् । सुषुप्तौ तावत् 'अयं पुरुषः प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्तो न बाह्यं किंचन वेद नान्तरम् इति शारीराद्भेदेन परमेश्वरं व्यपदिशति; तत्र पुरुषः शारीरः स्यात्, तस्य वेदितृत्वात्; बाह्याभ्यन्तरवेदनप्रसङ्गे सति तत्प्रतिषेधसंभवात्; प्राज्ञ: परमेश्वर:, सर्वज्ञत्वलक्षणया प्रज्ञया नित्यमवियोगात् । तथोत्कान्तावपि 'अयं शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मनान्वारूढ उत्सर्जन्याति ' इति जीवाद्गे-देन परमेश्वरं व्यपदिशति ; तत्रापि शारीरो जीवः स्यात्, शरीरस्वामित्वात्; प्राज्ञस्तु स एव परमेश्वरः । तस्मात्सुषु-प्त्युत्कान्त्योभेंदेन व्यपदेशात्परमेश्वर एवात्र विवक्षित इति गम्यते । यदुक्तमाद्यन्तमध्येषु शारीरछिङ्गान् तत्परत्वमस्य वाक्यस्येति, अत्र ब्रूम:- उपक्रमे तावत् 'योऽयं वि-ज्ञानमयः प्राणेषु दित न संसारिस्वरूपं विवक्षितम्; २२०

किं तर्हि, अनुद्य संसारिस्वरूपं परेण ब्रह्मणास्यैकतां विवक्षति ; यतः 'ध्यायतीव छेळायतीव' इत्येवमाद्युत्तर-यन्थप्रवृत्तिः संसारिधर्मनिराकरणपरा लक्ष्यते : तथोपसंहारे-ऽपि यथोपक्रममेवोपसंहरति—' स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु व्हितः योऽयं विज्ञानमयः प्राणे-षु संसारी लक्ष्यते, स वा एष महानज आत्मा परमेश्वर एवास्माभिः प्रतिपादित इत्यर्थः; यस्तु मध्ये बुद्धान्ताद्यव-स्थोपन्यासात्संसारिस्वरूपविवक्षां मन्यते, स प्राचीमपि दि-शं प्रस्थापितः प्रतीचीमपि दिशं प्रतिष्ठेतः यतो न बुद्धा-न्ताद्यवस्थोपन्यासेनावस्थावत्त्वं संसारित्वं वा विवक्षति, किं तर्हि, अवस्थारहितत्वमसंसारित्वं च; कथमेतद्वगम्यते? यत् 'अत ऊर्ध्व विमोक्षायैव ब्रूहि' इति पदे पदे पुच्छति; यच 'अनन्वागतस्तेन भवत्यसङ्गो ह्ययं पुरुषः ' इति पदे पदे प्रतिवक्तिः; 'अनन्वागतं पुण्येनानन्वागतं पापेन तीर्णो हि तदा सर्वाञ्झोकान्हृद्यख भवति ' इति च । तस्मादसंसा-रिस्वरूपप्रतिपादनपरमेवैतद्वाक्यमित्यवगन्तव्यम् ॥

पत्यादिशब्देभ्यः ॥ ४३ ॥

इतश्चासंसारिस्वरूपप्रतिपादनपरमेवैतद्वाक्यमित्यवगन्तव्य-म्; यद्स्मिन्वाक्ये पत्याद्यः शब्दा असंसारिस्वरूपप्रति- पादनपराः संसारिस्वभावप्रतिषेधनाश्च भवन्ति— ' सर्वस्य वर्शी सर्वस्येशानः सर्वस्याधिपतिः ' इत्येवंजातीयका असं-सारिस्वभावप्रतिपाद्नपराः ; 'स न साधुना कर्मणा भूयात्रो एवासाधुना कनीयान् ' इत्येवंजातीयका: संसारिस्वभावप्र-तिषेधनाः । तस्मादसंसारी परमेश्वर इहोक्त इटावगम्यते ॥

> इति श्रीमत्परमइंसपरिव्राजकाचार्यस्य श्रीगोविन्द-भगवत्पूज्यपादशिष्यस्य श्रीमच्छंकरभगवतः कृतौ शारीरकमीमांसासूत्रभाष्ये प्रथमाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥





चतुर्थः पादः॥



ह्माजिज्ञासां प्रतिज्ञाय ब्रह्मणो लक्षणमु-क्तम्— 'जन्माद्यस्य यतः' इति । तल्लक्षणं प्रधानस्यापि समानमित्याशङ्कय तदशब्दत्वेन निराकृतम्— 'ईश्वतेनीशब्दम् ' इति ।

गितसामान्यं च वेदान्तवाक्यानां ब्रह्मकारणवादं प्रति विद्यते, न प्रधानकारणवादं प्रतीति प्रपिचतं गतेन प्रन्थेन । इदं त्विदानीमविशिष्टमाशङ्कथते—यदुक्तं प्रधानस्याशब्दत्वम्, त-दसिद्धम्, कासुचिच्छाखासु प्रधानसमर्पणाभासानां शब्दानां श्रूयमाणत्वात्; अतः प्रधानस्य कारणत्वं वेद्सिद्धमेव महद्भिः परमिषिभिः किपलप्रभृतिभिः परिगृहीतिमिति प्रसज्यते; तद्यावत्तेषां शब्दानामन्यपरत्वं न प्रतिपाद्यते, तावत्सर्वज्ञं ब्रह्म जगतः कारणिमिति प्रतिपादितमप्याकुलीभवेत्; अतस्ते-षामन्यपरत्वं दर्शियतुं परः संदर्भः प्रवर्तते ॥

आनुमानिकमप्येकेषामिति चेन्न दारी-ररूपकविन्यस्तगृहीतेर्द्द्रीयति च॥१॥

आनुमानिकमपि अनुमाननिरूपितमपि प्रधानम् , एकेषां शाखिनां शब्दवदुपलभ्यते; काठके हि पठ्यते— 'महतः परमन्यक्तमन्यकात्पुरुषः परः ' इति ; तत्र य एव यन्नामानो १. आनुमानिका- यत्क्रमाश्च महद्व्यक्तपुरुपा: स्मृतिप्रसिद्धा:, त एवेह प्रत्यभिज्ञायन्ते ; तत्राव्यक्तमिति स्मृतिप्रसिद्धेः, शब्दादिहीनत्वाच न व्यक्तमव्यक्तमिति व्युत्प-त्तिसंभवात् , स्मृतिप्रसिद्धं प्रधानमभिधीयते ; अतम्तस्य शब्दवत्त्वादशब्दत्वमनुपपन्नमः , तदेव च जगतः कारणं श्रुतिस्मृतिन्यायप्रसिद्धिभ्य इति चेत् , नैतदेवम् — न ह्येत-त्काठकवाक्यं स्मृतिप्रसिद्धयोर्भहद्व्यक्तयोरस्तित्वपरम्। न ह्यत्र यादृशं स्मृतिप्रसिद्धं स्वतन्त्रं कारणं त्रिगुणं प्रधानम्, तादशं प्रसिम्भायते; शब्दमात्रं ह्यत्राव्यक्तमिति प्रस-भिज्ञायते; स च शब्द:-- न व्यक्तमव्यक्तमिति--यौगिकत्वात् अन्यस्मिन्नपि सूक्ष्मे सुदुर्छक्ष्ये च प्रयुज्यते ; न चायं कस्मिश्चिद्रूढः; या तु प्रधानवादिनां रूढिः, सा तेषामेव पारिभाषिकी सती न वेदार्थनिरूपणे कारणभावं प्रतिपद्यते ; न च कममात्रसामान्यात्समानार्थप्रतिपत्तिर्भ-

वति, असति तद्रूपप्रत्यभिज्ञाने; न ह्यश्वस्थाने गां. पर्यन्न-श्वोऽयमित्यमृढोऽध्यवस्यति । प्रकरणनिरूपणायां चात्र न परपरिकल्पितं प्रधानं प्रतीयते, शरीररूपकविन्यस्तगृहीते:; शरीरं ह्यत्र रथरूपकविन्यस्तमव्यक्तशब्देन परिगृह्यते ; कुत: १ प्रकरणान परिशेषाच । तथा ह्यनन्तरातीतो प्रनथ आत्मशरीरादीनां रथिरथादिरूपकक्लप्तिं दर्शयति— ' आ-त्मानं रिथनं विद्धि शरीरं रथमेव तु । बुद्धि तु सारिथं विद्धि मन: प्रत्रहमेव च ॥ इन्द्रियाणि हयानाहुर्विषयांस्तेषु गोचरान । आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः ' इति ; तैश्चेन्द्रियादिभिरसंयतैः संसारमधिगच्छति, संयतैस्त्वध्वनः पारं तद्विष्णोः परमं पद्माप्नोति—इति द्र्शियत्वा, किं त-द्ध्वनः पारं विष्णोः परमं पद्मित्यस्यामाकाङ्कायाम , तेभ्य एव प्रकृतेभ्यः इन्द्रियादिभ्यः परत्वेन परमात्मानमध्वनः पारं तद्विष्णोः परमं पदं दर्शयति-- 'इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था अर्थेभ्यश्च परं मनः । मनसस्तु परा बुद्धिर्बुद्धेरात्मा महा-न्पर: ॥ महतः परमञ्यक्तमञ्यक्तात्पुरुषः परः । पुरुषान्न परं किंचित्सा काष्टा सा परा गतिः ' इति; तत्र य एवे-न्द्रियादय: पूर्वस्यां रथरूपककल्पनायामश्वादिभावेन प्रकृताः, त एवेह परिमृद्यन्ते, प्रकृतहानाप्रकृतप्रक्रियापरिहाराय । तत्र

इन्द्रियमनोबुद्धयस्तावत्पूर्वत्र इह च समानशब्दा एव ; अर्था-स्तु ये शब्दादयो विषया इन्द्रियहयगोचरत्वेन निर्दिष्टाः, तेषां चेन्द्रियेभ्यः परत्वम , इन्द्रियाणां च प्रहत्वं विषयाणामति-ग्रहत्वम् इति श्रुतिप्रसिद्धेः; विषयेभ्यश्च मनसः परत्वम्, मनोमूलत्वाद्विषयेन्द्रियव्यवहारस्य; मनसस्तु परा बुद्धि:---बुद्धिं ह्यारुह्य भोग्यजातं भोक्तारमुपसपीति ; बुद्धेरात्मा महा-न्पर:- य:, स: 'आत्मानं रिथनं विद्धि ' इति रिथत्वेनो-पक्षिप्तः। कुतः ? आत्मशब्दात् , भोक्तुश्च भोगोपकरणात्परत्वो-पपत्ते: ; महत्त्वं चास्य खामित्वादुपपन्नम् ; अथवा— ' मनो महान्मतिर्त्रह्या पूर्वुद्धिः ख्यातिरीश्वरः। प्रज्ञा संविचितिश्चैव स्मृतिश्च परिपठ्यते 'इति स्मृतेः, 'यो ब्रह्माणं विद्-धाति पूर्व यो वै वेदांश्च प्रहिणोति तस्मै ' इति च श्रुते: । या प्रथमजस्य हिरण्यगर्भस्य बुद्धिः, सा सर्वासां बुद्धीनां परमा प्रतिष्ठा; सेह महानात्मेत्युच्यते; सा च पूर्वत्र बुद्धिप्रहणेनैव गृहीता सती हिरुगिहोपदिश्यते, तस्या अप्यस्मदीयाभ्यो बु-द्धिभ्यः परत्वोपपत्तेः ; एतस्मिस्तु पक्षे परमात्मविषयेणैव परे-ण पुरुषप्रहणेन रथिन आत्मनो प्रहणं द्रष्ट्रव्यम् , परमार्थतस्तु परमात्मविज्ञानात्मनोर्भेदाभावात् ; तदेवं शरीरमेवैकं परि-शिष्यते ; तेष्वितराणीनिद्रयादीनि प्रकृतान्येव परमपद्दिदर्श- यिषया समनुक्रामन्परिशिष्यमाणेनेहान्त्येनाव्यक्तशब्देन परि-शिष्यमाणं प्रकृतं शरीरं दर्शयतीति गम्यते । शरीरेन्द्रियम-नोबुद्धिविषयवेदनासंयुक्तस्य द्यविद्यावतो भोकुः शरीरादीनां रथादिरूपककल्पनया संसारमोक्षगतिनिरूपणेन प्रत्यगातम-ब्रह्मावगतिरिह विवक्षिता; तथा च 'एष सर्वेषु भूतेषु गू-ढोऽत्मा न प्रकाशते । दृश्यते त्वग्रयया बुद्धा सूक्ष्मया सू-क्ष्मदर्शिभिः ' इति वैष्णवस्य परमपदस्य दुरवगमत्वमुक्त्वा तदवगमार्थं योगं दर्शयति— 'यच्छेद्वाड्यनसी प्राज्ञस्तदा-च्छेज्ज्ञान आत्मिन । ज्ञानमात्मिन महति नियच्छेत्तद्यच्छे-च्छान्त आत्मनि ' इति ; एतदुक्तं भवति — वाचं मनसि संयच्छेत् वागादिवाह्येन्द्रियव्यापारमुत्सृष्य मनोमात्रेणाव-तिष्ठेत ; मनोऽपि विषयविकल्पाभिमुखं विकल्पदोषदर्शनेन ज्ञानशब्दोदितायां बुद्धावध्यवसायस्वभावायां धारयेत् ; ता-मपि बुद्धि महत्यात्मनि भोक्तरि अग्रयायां वा बुद्धौ सूक्ष्म-तापाद्नेन नियच्छेत्; महान्तं त्वात्मानं शान्त आत्मनि प्र-करणवति परस्मिन्पुरुषे परस्यां काष्टायां प्रतिष्ठापयेदिति च। तदेवं पूर्वापरालोचनायां नास्यत्र परपरिकल्पितस्य प्रधान-स्यावकाशः ॥

सुक्ष्मं तु तदर्हत्वात् ॥ २ ॥

उक्तमेतत्—प्रकरणपरिशेषाभ्यां शरीरमञ्यक्तशब्दम्, न प्रधानमिति; इदिमदानीमाशङ्कयते—कथमञ्यक्तशब्दार्हत्वं शरीरस्य, यावता स्थूल्रत्वात्स्पष्टतरिमदं शरीरं ज्यक्तशब्दा-हम्, अस्पष्टवचनस्त्वज्यक्तशब्द इति; अत उत्तरमुच्यते— सूक्ष्मं तु इह कारणात्मना शरीरं विवक्ष्यते, सूक्ष्मस्याज्य-कशब्दार्हत्वात्; यद्यपि स्थूलिमदं शरीरं न स्वयमञ्यक्तश-ब्दमहिति, तथापि तस्य त्वारमभकं भूतसूक्ष्ममञ्यक्तशब्द-महिति; प्रकृतिशब्दश्च विकारे दृष्टः—यथा 'गोभिः श्री-णीत मत्सरम्' इति; श्रुतिश्च— 'तद्धेदं तर्ह्यञ्याकृतमा-सीत्' इतीदमेव ज्याकृतनामकृपविभिन्नं जगत्प्रागवम्थायां परित्यक्तज्याकृतनामकृपं बीजशक्त्यवस्थमञ्यक्तशब्दयोग्यं द-र्शयति ॥

तद्धीनत्वाद्धेवत्॥३॥

अताह— यदि जगदिद्मनभिव्यक्तनामरूपं वीजात्मकं प्रागवस्थमव्यक्तराब्दाईमभ्युपगम्येत, तदात्मना च शरीर-स्याप्यव्यक्तशब्दाईत्वं प्रतिज्ञायेत, स एव तर्हि प्रधानंकारणवाद एवं सत्यापद्येत; अस्यैव जगतः प्रागवस्थायाः प्रधान-देवनाभ्युपगमादिति। अत्रोच्यते—यदि वयं स्वतन्त्रां कांचि-त्प्रागवस्थां जगतः कारणत्वेनाभ्युपगच्छेम, प्रसञ्जयेम

तदा प्रधानकारणवादम्; परमेश्वराधीना त्वियमस्माभिः प्रा-गवस्था जगतोऽभ्युपगम्यते, न स्वतन्त्रा; सा चावदया-भ्युपगन्तव्या; अर्थवती हि सा; न हि तया विना परमे-श्वरस्य स्रष्टृत्वं सिध्यति, शक्तिरहितस्य तस्य प्रवृत्त्यनुपपत्ते: ; मुक्तानां च पुनरनुत्पत्ति:; कुत: ! विद्यया तस्या बीज-शक्तेर्दाहात्; अविद्यात्मिका हि सा बीजशक्तिरव्यक्तशब्दनि-र्देदया परमेश्वराश्रया मायामयी महासुषुप्तिः, यस्यां स्वरूपप्र-तिबोधरहिता: शेरते संसारिणो जीवा:; तदेतद्व्यक्तं कचिदाकाशशब्दानिर्दिष्टम्-- 'एतस्मिन्न खल्वक्षरे गार्ग्या-काश ओतश्च प्रोतश्च ' इति श्रुते:; कचिदक्षरशब्दोदितम-'अक्षरात्परतः परः' इति श्रुतेः; कचिन्मायेति सूचितम् — 'मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु मंहेश्वरम् ' इति मन्त्रवर्णात् ; अव्यक्ता हि सा माया , तत्त्वान्यत्वनिरूपण-म्याज्ञक्यत्वातः , तदिदं महतः परमव्यक्तमित्युक्तम् — अव्य-क्तप्रभवत्वान्महतः, यदा हैरण्यगर्भी बुद्धिर्महान्; यदा तु जीवो महान् ; तदाप्यव्यक्ताधीनत्वाज्जीवभावस्य-- महतः परमन्यक्तमित्युक्तम् ; अविद्या ह्यन्यक्तम् ; अविद्यावक्त्वेनैव जीवस्य सर्वः संव्यवहारः संततो वर्तते ; तच अव्यक्तगतं महतः परत्वमभेदोपचारात्तद्विकारे शरीरे परिकल्प्यते; सत्यपि

शरीरविदिन्द्रियादीनां तिद्वकारत्वाविशेषे शरीरस्यैवाभेदोप-चारादन्यक्तशब्देन प्रहणम्, इन्द्रियादीनां स्वशब्दैरेव गृही-तत्वात्, परिशिष्टत्वाच शरीरस्य ॥

अन्ये तु वर्णयन्ति— द्विविधं हि शरीरं स्थूलं सूक्ष्मं च ; स्थूलम् , यदिद्गुपलभ्यते ; सूक्ष्मम् , यदुत्तरत्र वक्ष्यते-'तदन्तरप्रतिपत्तौ रहिति संपरिष्वक्तः प्रश्ननिरूपणाभ्याम्' इति ; तचोभयमपि शरीरमविशेषात्पूर्वत्र रथत्वेन संकीर्ति-तम्; इह तु सूक्ष्ममन्यक्तश्चतेन परिगृंद्यते, सूक्ष्मस्याव्यक्त-शब्दाईत्वात् ; तद्धीनत्वाच बन्धमोक्षव्यवहारस्य जीवा-त्तस्य परत्वम् ; यथार्थाधीनत्वादिनिद्रयव्यापारस्येनिद्रयेभ्यः परत्वमर्थानामिति । तैस्त्वेतद्वक्तव्यम् — अविशेषेण शरीर-द्वयस्य पूर्वेत्र रथत्वेन संकीर्तितत्वात् , समानयोः प्रकृतत्व-परिशिष्टत्वयोः, कथं सूक्ष्ममेव शरीरिमह गृह्यते, न पुनः स्थूलमपीति । आम्नातस्यार्थे प्रतिपत्तुं प्रभवामः, नाम्नातं पर्यनुयोक्तुम् , आस्नातं चाव्यक्तपदं सूक्ष्ममेव प्रतिपाद्यितुं शकोति, नेतरत्, व्यक्तत्वात्तस्येति चेत्, न; एकवाक्य-ताधीनत्वादर्थप्रतिपत्ते:; न हींमे पूर्वोत्तरे आम्नाते एकवा-क्यतामनापद्य कंचिदर्थं प्रतिपादयत: ; प्रकृतहानाप्रकृत-प्रक्रियाप्रसङ्गात्; न चाकाङ्कामन्तरेणैकवाक्यताप्रतिपत्ति- रस्ति; तत्राविशिष्टायां शरीरद्वयस्य प्राह्यत्वाकाङ्क्षायां यथाकाङ्क्षं संबन्धेऽनभ्युपगम्यमाने एकवाक्यतेव बाधिता भवति,
कृत आम्नातस्यार्थस्य प्रतिपत्तिः? न चैवं मन्तव्यम्—दुःशोधत्वात्सूक्ष्मस्यैव शरीरस्येह प्रहणम्, स्थूलस्य तु दृष्टवीभत्सतया सुशोधत्वाद्यहणमिति; यतो नैवेह शोधनं कस्यचिद्विवक्ष्यते; न ह्यत्र शोधनविधायि किंचिदाख्यातमस्ति;
अनन्तरनिर्दिष्टत्वात्तु किं तद्विष्णोः परमं पद्मितीद्मिह्
विवक्ष्यते; तथाहीद्मस्मात्परमिद्मस्मात्परमित्युक्त्वा, 'पुरुषात्र परं किंचित् ' इत्याह; सर्वथापि त्वानुमानिकनिराकरणोपपत्तेः, तथा नामास्तु; न नः किंचिच्छिद्यते ॥

ज्ञेयत्वावचनाच ॥ ४ ॥

ज्ञेयत्वेन च सांख्यै: प्रधानं स्मर्थते, गुणपुरुषान्तरज्ञाना-त्कैवल्यमिति—वदद्भि:—न हि गुणस्वरूपमज्ञात्वा गुणे-भ्यः पुरुषस्यान्तरं शक्यं ज्ञातुमिति; कचिच विभूतिविशेष-प्राप्तये प्रधानं ज्ञेयमिति स्मरन्ति; न चेद्मिहाव्यक्तं ज्ञेयत्वे-नोच्यते; पदमात्रं द्यव्यक्तशब्दः, नेहाव्यक्तं ज्ञातव्यमुपासि-तव्यं चेति वाक्यमस्ति; न चानुपदिष्टं पदार्थज्ञानं पुरुषार्थ-मिति शक्यं प्रतिपत्तुम्; तस्मादिष नाव्यक्तशब्देन प्रधान-मभिधीयते; अस्माकं तु रथरूपकक्तप्रशरीराद्यनुसरणेन विष्णोरेव परमं पदं दर्शयितुमयमुपन्यास इत्यनवद्यम् ॥
वदतीति चेन्न प्राज्ञो हि प्रकरणात् ॥ ५ ॥

अत्राह सांख्य:--- ज्ञेयत्वावचनात्, इत्यसिद्धम्; कथम्! श्रुयते ह्युत्तरत्राव्यक्तशब्दोदितस्य प्रधानस्य ज्ञेयत्ववचनम्-' अज्ञाब्दमस्पर्शमरूपमव्ययं तथारसं नित्यमगन्धवच यत् । अनाद्यनन्तं मह्तः परं ध्रुवं निचाय्य तं मृत्युमुखात्प्रमुच्यते ' इति; अत्र हि यादृशं शब्दादिहीनं प्रधानं महतः परं स्मृतौ निरूपितम् , तादृशमेव निचाय्यत्वेन निर्दिष्टमः ; तस्मात्प्रधान-मेवेदम् ; तदेव चाव्यक्तशब्दिनिर्दिष्टमिति । अत्र ब्रूमः — नेह प्रधानं निचाय्यत्वेन निर्दिष्टम् ; प्राज्ञो हीह परमात्मा निचा-य्यत्वेन निर्दिष्ट इति गम्यते ; कुतः ? प्रकरणात् ; प्राज्ञस्य हि प्रकरणं विततं वर्तते—'पुरुषात्र परं किंचित्सा काष्टा सा परा गतिः ' इत्यादिनिर्देशात् , 'एष सर्वेषु भूतेषु गुढो-ऽत्मा न प्रकाशते ' इति च दुर्ज्ञानत्ववचनेन तस्यैव ज्ञेयत्वा-काङ्कणात्, 'यच्छेद्राड्यनसी प्राज्ञः' इति च तज्ज्ञानायैव वागादिसंयमस्य विहितत्वात् , मृत्युमुखप्रमोक्षणफलत्वाच ; न हि प्रधानमात्रं निचाय्य मृत्युमुखात्प्रमुच्यत इति सां-ख्यैरिष्यते ; चेतनात्मविज्ञानाद्धि मृत्युमुखात्प्रमुच्यत इति ते-षामभ्युप्रगमः ; सर्वेषु वेदान्तेषु प्राज्ञस्यैवात्मनोऽशब्दादि-

धर्मत्वमभिल्प्यते ; तस्मान्न प्रधानस्यात्र ज्ञेयत्वमव्यक्तराब्द-निर्दिष्टत्वं वा ॥

त्रयाणामेव चैवमुपन्यासः प्रश्नश्च ॥ ६ ॥

इतश्च न प्रधानस्याव्यक्तशब्दवाच्यत्वं ज्ञेयत्वं वा; य-स्मात्रयाणामेव पदार्थानामग्निजीवपरमात्मनामस्मिन्यन्थे क-ठवल्लीपु वरप्रदानसामर्थ्याद्वक्तव्यतयोपन्यासो दृश्यते; तद्वि-षय एव च प्रश्न: ; नातोऽन्यस्य प्रश्न उपन्यासो वास्ति ; तत्र तावत 'स त्वमिं स्वर्ग्यमध्येषि मृत्यो प्रत्रृहि तं श्रद्धधानाय मह्यम्' इत्यग्निविषयः प्रश्नः ; 'येयं प्रेते विचिकित्सा मनु-घ्येऽस्तीत्येके नायमस्तीति चैके | एतद्विद्यामनुशिष्टस्त्वयाहं वराणामेष वरस्तृतीय: 'इति जीवविषय: प्रश्न: ; 'अन्यत्र ध-र्माद्न्यत्राधर्माद्न्यत्रास्मात्कृताकृतात्। अन्यत्र भूताच भव्याच यत्तत्पद्यसि तद्वद् ' इति परमात्मविषयः ; प्रतिवचनमपि--' लोकादिमग्निं तमुवाच तस्मै या इष्टका यावतीर्वा यथा वा' इत्यग्निविषयम् ; 'हन्त त इदं प्रवक्ष्यामि गुह्यं ब्रह्म सनात-नम् । यथा च मरणं प्राप्य आत्मा भवति गौतम । योनि-मन्ये प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिन:। स्थाणुमन्येऽनुसंयन्ति यथाकर्भ यथाश्रुतम् ' इति व्यवहितं जीवविषयम्; 'न जा-यते म्रियते वा विपश्चित् ' इत्यादिबहुप्रपश्चं परमात्मविषय- म् । नैवं प्रधानविषयः प्रश्नोऽस्ति । अष्टष्टत्वाचानुपन्यसनी-यत्वं तस्येति ॥

अत्राह—योऽयमात्मविषयः प्रशः—'येयं प्रेते विचि-कित्सा मनुष्येऽस्ति' इति, किं स एवायम् 'अन्यत्र धर्मा-दन्यत्राधर्मात्' इति पुनरनुकृष्यते, किं वा ततोऽन्योऽयम-पूर्वः प्रश्न उत्थाप्यत इति । किं चातः ? स एवायं प्रश्नः पुनरनुकृष्यत इति ययुच्येत, तदा द्वयोरात्मविषययोः प्रश्नयो-रेकतापत्तेरिप्नविषय आत्मविषयश्च द्वावेव प्रश्नावित्यतो न व-क्तव्यं त्रयाणां प्रश्नोपन्यासाविति; अथान्योऽयमपूर्वः प्रश्न उ-त्थाप्यत इत्युच्येत, ततो यथैव वरप्रदानव्यतिरेकेण प्रश्नक-रपनायामदोषः ; एवं प्रश्नव्यतिरेकेणापि प्रधानोपन्यासकल्प-नायामदोषः स्यादिति ॥

अत्रोच्यते— नैवं वयिमह वरप्रदानव्यतिरेकेण प्रश्नं कंचित्कलपयामः, वाक्योपक्रमसामर्थ्यात्; वरप्रदानोपक्रमा हि मृत्युनचिकेतः संवादरूपा वाक्यप्रवृत्तिः आ समाप्तेः कठव- हीनां छक्ष्यते; मृत्युः किछ नचिकेतसे पित्रा प्रहिताय लीन्वरान्प्रददौ; नचिकेताः किछ तेषां प्रथमेन वरेण पितुः सौमनस्यं वन्ने, द्वितीयेनाग्निविद्याम्, तृतीयेनात्मविद्याम्— 'येयं प्रेते' इति 'वराणामेष वरस्तृतीयः' इति छिङ्कात् ।

तत्र यदि ' अन्यत्र धर्मात् ' इत्यन्योऽयमपूर्वः प्रश्न उत्था-प्येत, ततो वरप्रदानव्यतिरेकेणापि प्रश्नकल्पनाद्वाक्यं बा-ध्येत । ननु प्रष्टव्यभेदादपूर्वोऽयं प्रश्नो भवितुमर्हति ; अपूर्वो हि प्रश्नो जीवविषय:, येयं प्रेते विचिकित्सा मनुष्येऽस्ति नास्तीति विचिकित्साभिधानात्; जीवश्च धर्मादिगोचर-त्वात् न 'अन्यत्र धर्मात् 'इति प्रश्नमहिति ; प्राज्ञस्तु धर्मा-द्यतीतत्वात 'अन्यत्र धर्मात्' इति प्रश्नमर्हति; प्रश्नच्छाया च न समाना छक्ष्यते, पूर्वस्यास्तित्वनास्तित्वविषयत्वात्, उत्तरस्य धर्माद्यतीतवस्तुविषयत्वाचः तस्मात्प्रत्यभिज्ञानाभा-वात्प्रश्रमेदः ; न पूर्वस्यैवोत्तरत्रानुकर्षणमिति चेत् , न ; जीवप्राज्ञयोरेकत्वाभ्युपगमात्; भवेत्प्रष्टव्यभेदात्प्रश्रभेदो य-द्यन्यो जीव: प्राज्ञात्स्यात् ; न त्वन्यत्वमस्ति , 'तत्त्वमसि ' इत्यादिश्रुत्यन्तरेभ्य: ; इह च ' अन्यत्र धर्मात् ' इत्यस्य प्रश्नस्य प्रतिवचनम् ' न जायते म्रियते वा विपश्चित् ' इति जन्म-मरणप्रतिषेधेन प्रतिपाद्यमानं शारीरपरमेश्वरयोरभेदं द्री-यति ; सति हि प्रसङ्गे प्रतिषेधो भागी भवति; प्रसङ्गश्च जन्म-तथा-- 'स्वप्नान्तं जागरितान्तं चोभौ येनानुपद्यति । महान्तं विभुमात्मानं मत्वा धीरो न शोचिति ' इति स्वप्न-

जागरितदृशो जीवस्यैव महत्त्वविभुत्वविशेषणस्य मननेन शोकविच्छेदं दर्शयन प्राज्ञादन्यो जीव इति दर्शयति ; प्राज्ञ-विज्ञानाद्धि शोकविच्छेद इति वेदान्तसिद्धान्त: ; तथाप्रे---'यदेवेह तद्मुत्र यद्मुत्र तदन्विह । मृत्योः स मृत्युमाप्रोति य इह नानेव पदयति' इति जीवप्राज्ञभेददृष्टिमपवद्ति; तथा जीवविषयस्यास्तित्वनास्तित्वप्रश्रस्यानन्तरम् ' अन्यं वरं नचिकेतो वृणीष्व ' इत्यारभ्य मृत्युना तैस्तैः कामैः प्रलोभ्यमा-नोऽपि नचिकेता यदा न चचाल, तदैनं मृत्युरभ्युदयनि:-श्रेयसविभागप्रदर्शनेन विद्याविद्याविभागप्रदर्शनेन च 'विद्या-भीष्सिनं नचिकेतसं मन्ये न त्वा कामा बहवोऽलोलुपन्त' इति प्रशस्य प्रश्रमपि तदीयं प्रशंसन्यदुवाच—'तं दुर्दर्श गूहमनु-प्रविष्टं गुहाहितं गह्नरेष्ठं पुराणम् । अध्यात्मयोगाधिगमेन देवं मत्वा धीरो हर्षशोकौ जहाति ' इति, तेनापि जीवप्राज्ञयोरभेद एवेह विवक्षित इति गम्यते ; यत्प्रश्रनिमित्तां च प्रशंसां महतीं मृत्योः प्रत्यपद्यत निचकेताः, यदि तं विहाय प्रशंसा-नन्तरमन्यमेव प्रश्नमुपक्षिपेत् , अस्थान एव सा सर्वा प्रशंसा प्रसारिता स्यात् ; तस्मात् 'येयं प्रेते ' इत्यस्यैव प्रश्नस्यैतद्-नुकर्षणम् 'अन्यत्र धर्मात् ' इति । यत्तु प्रश्नच्छायावै छक्ष-ण्यमुक्तम् , तद्दूषणम् , तद्यिस्यैव विशेषस्य पुनः पृच्छच-

मानत्वात्; पूर्वेत्र हि देहादिव्यतिरिक्तस्यात्मनोऽस्तित्वं पृष्टम , उत्तरत्र तु तस्यैवासंसारित्वं पृच्छ्यत इति ; याव-द्धयविद्या न निवर्तते, ताबद्धर्मादिगोचरत्वं जीवस्य जीवत्वं च न निवर्ततं, तन्निवृत्तौ तु प्राज्ञ एव 'तत्त्वमासि' इति श्रुत्या प्रत्याय्यते; न चाविद्यावत्त्वे तद्पगमे च वस्तुन: कश्चिद्विशेषोऽस्ति; यथा कश्चित्संतमसे पतितां कांचिद्रज्जु-महिं मन्यमानो भीतो वेपमानः पळायते, तं चापरो ब्र्यात् 'मा भैषी: नायमहि: रज्जुरेवेति, स च तदुपश्रुत्याहिकृतं भयमुत्सृजेद्वेपशुं पलायनं च, न त्विह्बुद्धिकाले तदपगमकाले च वस्तुनः कश्चिद्विशेषः स्यान्—तथैवैतद्पि द्रष्टव्यमः ततश्च 'न जायते म्रियते वा' इसेवमाद्यपि भवसम्तित्वनास्तित्वप्रश्नस्य प्रतिवचनम् । सूत्रं त्वविद्याकित्पतजीवप्राज्ञभेदापेक्षया योज-यितव्यम्- एकत्वेऽपि ह्यात्मविषयस्य प्रश्नस्य प्रायणावस्थायां देहव्यतिरिक्तास्तित्वमालविचिकित्सनात्कर्तृत्वादिसंसारस्वभा-वानपोहनाच पूर्वस्य पर्यायस्य जीवविषयत्वमुत्प्रेक्ष्यते, उत्त-रस्य तु धर्माद्ययसंकीर्तनात्प्राज्ञविषयत्वमिति । ततश्च युक्ता अग्निजीवपरमात्मकल्पनाः प्रधानकल्पनायां तु न वरप्रदानं न प्रश्नो न प्रतिवचनमिति वैषम्यम् ॥

महद्रच ॥ ७॥

यथा महच्छब्दः सांख्यैः सत्तामात्रेऽपि प्रथमजे प्रयुक्तः, न तमेव वैदिकेऽपि प्रयोगेऽभिधत्ते, 'बुद्धेरात्मा महान्परः' 'महान्तं विभुमात्मानम्' 'वेदाहमेतं पुरुषं महान्तम्' इत्येवमादावात्मशब्दप्रयोगादिभ्यो हेतुभ्यः; तथाव्यक्तशब्दोऽपि न वैदिके प्रयोगे प्रधानमभिधातुमईति ।
अतश्च नास्त्यानुमानिकस्य शब्दवत्त्वम् ॥

चमसवद्विशेषात्॥ ८॥

पुनरिष प्रधानवादी अशव्दत्वं प्रधानस्यासिद्धमित्याह; कस्मान्? मन्त्रवर्णात्— 'अजामेकां लोहितशुक्ककृष्णां वह्नीः
२. चमसाधि प्रजाः सृजमानां सरूपाः। अजो ह्येको
करणम्। जुषमाणोऽनुशेते जहात्येनां भुक्तभोगामजोऽन्यः' इति; अत्र हि मन्त्रे लोहितशुक्ककृष्णशब्दैः रजःसत्त्वतमांस्यभिधीयन्ते; लोहितं रजः, रञ्जनात्मकत्वात्,
शुक्कं सत्त्वम्, प्रकाशात्मकत्वात्; कृष्णं तमः, आवरणात्मकत्वात्; तेषां साम्यावस्था अवयवधर्मेर्व्यपदिश्यते—लोहितशुक्ककृष्णेति; न जायत इति च अजा स्यात्, 'मूलप्रकृतिरिवकृतिः' इत्यभ्युपगमात्; नन्वजाशब्दश्काग्यां रूढः;
बाढम्; सा तु रूढिरिह नाश्रयितुं शक्या, विद्याप्रकरणात्;
सा च बह्नीः प्रजास्त्रेगुण्यान्विता जनयति; तां प्रकृतिमज

एकः पुरुषो जुषमाणः प्रीयमाणः सेवमानो वा अनुशेते— तामेवाविद्यया आत्मत्वेनोपगम्य सुखी दुःखी मूढोऽहमित्य-विवेकितया संसरित ; अन्यः पुनरजः पुरुष उत्पन्नविवेक-ज्ञानो विरक्तो जहात्येनां प्रकृतिं भुक्तभोगां कृतभोगापवर्गी परित्यजति—— मुच्यत इत्यर्थः ; तस्माच्छ्रुतिम्हेव प्रधाना-दिकल्पना कापिलानामित्येवं प्राप्ते——

त्रूमः—नानेन मन्त्रेण श्रुतिमत्त्वं सांख्यवादस्य शक्य-माश्रयितुम्; न ह्ययं मन्त्रः स्वातन्त्र्येण कंचिदिप वादं सम-र्थयितुमुत्सहते, सर्वत्रापि यया कयाचित्कल्पनया अजात्वादि-संपादनोपपत्तेः, सांख्यवाद एवेहाभिष्रेत इति विशेषावधारण-कारणाभावात् । चमसवत्—यथा हि 'अर्वाग्विख्रश्चमस ऊ-र्ध्वबुध्रः' इत्यस्मिन्मन्त्रे स्वातन्त्र्येणायं नामासौ चमसोऽभि-प्रेत इति न शक्यते नियन्तुम्, सर्वत्रापि यथाकथंचिद-र्वाग्विळत्वादिकल्पनोपपत्तेः, एविमहाप्यविशेषः 'अजामेकाम्' इत्यस्य मन्त्रस्य; नास्मिन्मन्त्रे प्रधानमेवाजाभिष्रेतेति शक्य-ते नियन्तुम् ॥

तत्र तु 'इदं तिच्छर एष ह्यर्नाग्विल्रश्चमस ऊर्ध्वबुध्नः' इति वाक्यशेषाचमसविशेषप्रतिपत्तिर्भवति; इह पुनः केय-मजा प्रतिपत्तव्येत्यत्र त्रूमः—

s. w. 1. 16.

ज्योतिरुपऋमा तु तथा ह्यधीयत एके ॥ ९ ॥

परमेश्वरादुत्पन्ना ज्योति:प्रमुखा तेजोबन्नलक्षणा चतुर्वि-धस्य भूतयामस्य प्रकृतिभूतेयमजा प्रतिपत्तव्या । तु-शब्दो-ऽवधारणार्थ:--भूतत्रयलक्षणैवेयमजा विज्ञेया, न गुणत्रयल-क्षणा । कस्मात्? तथा ह्येके शाखिनस्तेजोबन्नानां परमेश्वरा-दुत्पत्तिमाम्राय तेषामेव रोहितादिरूपतामामनन्ति-- 'यद्ग्रे रोहितं रूपं तेजसस्तदूपं यच्छुक्तं तद्मां यत्कृष्णं तद्त्रस्य ' इति ; तान्येवेह तेजोबन्नानि प्रत्यभिज्ञायन्ते, रोहितादिश-ब्दसामान्यात्, रोहितादीनां च शब्दानां रूपविशेषेषु मुख्य-त्वाङ्गाक्तत्वाच गुणविषयत्वस्य ; असंदिग्धेन च संदिग्धस्य निगमनं न्याय्यं मन्यन्ते । तथेहापि 'ब्रह्मवादिनो वदन्ति । किंकारणं ब्रह्म वस्युपक्रम्य 'ते ध्यानयोगानुगता अपदय-न्देवात्मशक्तिं स्वगुणैर्निगूढाम् ' इति पारमेश्वर्याः शक्तेः स-मस्तजगद्विधायिन्या वाक्योपक्रमेऽवगमात्, वाक्यशेषेऽपि 'मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम् ' इति 'यो योनिं योनिमधितिष्ठत्येकः ' इति च तस्या एवावगमान्न स्वत-त्रा काचित्प्रकृतिः प्रधानं नामाजामन्त्रेणाम्नायत इति शक्यते वक्तुम् । प्रकरणात्तु सैव दैवी शक्तिरव्याकृतनामक्ष्पा ना-

मरूपयोः प्रागवस्था अनेनापि मन्त्रेणाम्नायत इत्युच्यते ; तस्याश्च स्वविकारविषयेण त्रैरूप्येण त्रैरूप्यमुक्तम् ॥

कथं पुनस्तेजोवन्नात्मना त्रैरूप्येण त्रिरूपा अजा प्रतिपत्तुं शक्यते, यावता न तावत्तेजोबन्नेष्वजाकृतिरस्ति, न च तेजोबन्नानां जातिश्रवणाद्जातिनिमित्तोऽप्यजाशब्द: संभ-वतीति; अत उत्तरं पठित—

कल्पनोपदेशाच मध्वादिवद-विरोध:॥१०॥

नायमजाकृतिनिमित्तोऽजाशब्दः; नापि यौगिकः; किं
तर्हि, कल्पनोपदेशोऽयम् — अजारूपकक्छिप्तस्तेजोवन्नलक्षणायाश्चराचरयोनेरुपदिश्यते; यथा हि लोके यदच्लया काचिदजा रोहितशुक्ककृष्णवर्णा स्याद्वहुवर्करा सरूपवर्करा च, तां
च कश्चिद्जो जुषमाणोऽनुशयीत, कश्चिचैनां भुक्तभोगां
जह्यान् — एविमयमिप तेजोबन्नलक्षणा भूतप्रकृतिश्विवर्णा
बहु सरूपं चराचरलक्षणं विकारजातं जनयति, अविदुषा
च क्षेत्रज्ञेनोपभुज्यते, विदुषा च परित्यज्यत इति । न चेदमाशङ्कितव्यम् — एकः क्षेत्रज्ञोऽनुशेते अन्यो जहातीत्यतः
क्षेत्रज्ञभेदः पारमार्थिकः परेषािमष्टः प्राप्नोतिति; न हीयं
क्षेत्रज्ञभेदप्रतिपिपादियषाः किंतु बन्धमोक्षव्यवस्थाप्रतिपि-

पाद्यिषेवेषा; प्रसिद्धं तु भेदमन्द्य वन्धमोक्षव्यवस्था प्रतिपाद्यते; भेदस्तूपाधिनिमित्तो मिध्याज्ञानकल्पित:; न पारमाधिक:, 'एको देव: सर्वभूतेषु गूढ: सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा' इत्यादिश्रातिभ्य: । मध्वादिवत्— यथा आदित्यस्यामधुनो मधुत्वम्, वाचश्चाधेनोर्धेनुत्वम्, वुलोक्षादीनां चानग्रीनामग्रित्वम्— इत्येवंजातीयकं कल्प्यते, एविमदमनजाया अजात्वं कल्प्यत इत्यर्थ: । तस्मादिवरोध्यतेजोबन्नेष्वजाश्चदप्रयोगस्य ॥

न संख्योपसंग्रहादपि नानाभावा-दतिरेकाच ॥ ११ ॥

एवं परिहृतेऽप्यजामन्त्रे पुनर्प्यन्यस्मान्मन्त्रात्सांख्यः प्रत्यविष्ठते— 'यस्मिन्पश्च पश्चजना आकाशश्च प्रतिष्ठितः । ३. संख्योपसंग्र- तमेव मन्य आत्मानं विद्वान्त्रह्मामृतोऽमृहाधिकरणम् । तम्' इति । अस्मिन्मन्त्रे पश्च पश्चजना इति पश्चसंख्याविषया अपरा पश्चसंख्या श्रूयते, पश्चश-दद्वयदर्शनात्; त एते पश्च पश्चकाः पश्चविंशतिः संपद्यन्ते; तया च पश्चविंशतिसंख्यया यावन्तः संख्येया आकाङ्क्ष्यन्ते तावन्त्येव च तत्त्वानि सांख्यैः संख्यायन्ते— 'मूळप्रकृतिर-

विकृतिर्महदाद्याः प्रकृतिविकृतयः सप्त । षोडशकश्च विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुषः ' इति ; तया श्रुतिप्रसिद्धया पञ्चविंशितिसंख्यया तेषां स्मृतिप्रसिद्धानां पञ्चविंशतेस्तत्त्वा-नामुपसंग्रहात्प्राप्तं पुनः श्रुतिमत्त्वमेव प्रधानादीनाम् ।

ततो त्रम:- न संख्योपसंप्रहादपि प्रधानादीनां श्रुति-मत्त्वं प्रत्याञ्चा कर्तव्या; कस्मात्? नानाभावात्; नाना ह्येतानि पञ्चविंशतिस्तत्त्वानि ; नैषां पञ्चशः पञ्चशः साधार-णो धर्मोऽस्ति, येन पश्चविंशतेरन्तराले पराः पश्च पश्च संख्या निविशेरन; न होकनिबन्धनमन्तरेण नानाभूतेषु द्वित्वा-'दिका: संख्या निविशन्ते । अथोच्येत- पञ्चविंशतिसं-रूयैवेयमवयवद्वारेण लक्ष्यते, यथा 'पश्च सप्त च वर्षाण न ववर्ष शतऋतुः ' इति द्वादशवार्षिकीमनावृष्टिं कथयन्ति, तद्वदिति: तदपि नोपपद्यते; अयमेवास्मिन्पक्षे दोष:, यहक्ष-णाश्रयणीया स्यात् । परश्चात्र पञ्चशब्दो जनशब्देन समस्तः पञ्चजना इति, भाषिकस्वरेणैकपद्त्वनिश्चयात् ; प्रयोगा-न्तरे च 'पञ्चानां त्वा पञ्चजनानाम्' इत्यैकपद्यैकस्वर्येक-विभक्तिकत्वावगमात्; समस्तत्वाच न वीप्सा 'पश्च पश्च' इति। तेन न पश्चकद्वयप्रहणं पश्च पश्चेति। न च पश्चसंख्या-या एकस्याः पञ्चसंख्यया परया विशेषणम् 'पञ्च पञ्चकाः'

पा. ४.

इति, उपसर्जनस्य विशेषणेनासंयोगात् ; नन्वापन्नपश्चसंख्या-का जना एव पुन: पञ्चसंख्यया विशेष्यमाणाः पञ्चविंशतिः प्रसेष्यन्ते, यथा पश्च पश्चपूल्य इति पश्चिवंशति: पूला: प्रतीयन्ते, तद्वत्; नेति ब्रूमः; युक्तं यत्पञ्चपूलीशब्दस्य समाहाराभिप्रायत्वात् कतीति सत्यां भेदाकाङ्कायां पञ्च पञ्चपूल्य इति विशेषणम् ; इह तु पञ्च जना इत्यादित एव भेदोपादानात्कतीत्यसत्यां भेदाकाङ्कायां न पञ्च पञ्चजना इति विशेषणं भवेतु ; भवद्पीदं विशेषणं पश्चसंख्याया एव भवेत्; तत्र चोक्तो दोष:; तस्मात्पञ्च पञ्चजना इति न पञ्चविंशतितत्त्वाभिप्रायम् । अतिरेकाच न पञ्चविंशति-तत्त्वाभिप्रायम् ; अतिरेको हि भवलात्माकाशाभ्यां पञ्च-विंशतिसंख्याया: ; आत्मा तावदिह प्रतिष्ठां प्रत्याधारत्वेन निर्दिष्टः, 'यस्मिन्' इति सप्तमीसूचितस्य 'तमेव मन्य आत्मानम् ' इस्रात्मत्वेनानुकर्षणात् ; आत्मा च चेतनः पुरुषः ; स च पञ्चविंशतावन्तर्गत एवेति न तस्यैवाधारत्वमा-धेयत्वं च युज्येत; अर्थान्तरपरिग्रहे वा तत्त्वसंख्यातिरेक: सिद्धान्तविरुद्धः प्रसज्येत ; तथा 'आकाशश्च प्रतिष्ठितः' इत्याकाशस्यापि पञ्चित्रिंशतावन्तर्गतस्य न पृथगुपादानं न्या-य्यम्; अर्थान्तरपरिष्रहे चोक्तं दूषणम्। कथं च संख्या-

मात्रश्रवणे सत्यश्रुतानां पश्चिविंशतितत्त्वानामुपसंग्रहः प्रतीयेत १ जनशब्दस्य तत्त्वेष्वरूढत्वात् , अर्थान्तरोपसंग्रहेऽपि
संख्योपपत्तेः । कथं तिर्ह पश्च पश्चजना इति १ उच्यते—
'दिक्संख्ये संज्ञायाम् ' इति विशेषस्मरणात्संज्ञायामेव पश्चशब्दस्य जनशब्देन समासः ; ततश्च रूढत्वाभिप्रायेणैव केचित्पश्चजना नाम विवक्ष्यन्ते, न सांख्यतत्त्वाभिप्रायेण ; ते
कतीत्यस्यामाकाङ्कायां पुनः पश्चेति प्रयुज्यते ; पश्चजना
नाम ये केचित् , ते च पश्चेवेत्यर्थः , सप्तर्षयः सप्तेति यथा ॥

के पुनस्ते पञ्चजना नामेति, तदुच्यते—

प्राणाद्यो वाक्यशेषात्॥ १२॥

'यिस्मन्पश्च पश्चजनाः' इत्यत उत्तरिस्मन्मन्त्रे ब्रह्म-स्वरूपनिरूपणाय प्राणादयः पश्च निर्दिष्टाः— 'प्राणस्य प्रा-णमुत चक्षुषश्चक्षुरुत श्रोत्रस्य श्रोत्रमन्नस्यान्नं मनसो ये मनो विदुः' इति; तेऽत्र वाक्यशेषगताः संनिधानात्पश्चजना वि-वक्ष्यन्ते । कथं पुनः प्राणादिषु जनशब्दप्रयोगः श तत्त्वेषु वा कथं जनशब्दप्रयोगः श समाने तु प्रसिद्धवितिक्रमे वा-क्यशेषवशात्प्राणाद्य एव प्रहीतव्या भवन्ति; जनसंबन्धाः प्राणाद्यो जनशब्दभाजो भवन्ति; जनवचनश्च पुरुषशब्दः प्राणेषु प्रयुक्त:- 'ते वा एते पश्च ब्रह्मपुरुषाः ' इत्यत्र ; 'प्राणो ह पिता प्राणो ह माता 'इत्यादि च ब्राह्मणम् । समासबलाच समुदायस्य रूढत्वमविरुद्धम्; कथं पुनरसति प्रथमप्रयोगे रूढि: शक्याश्रयितुम् ? शक्या उद्भिदादिवदित्याह्- प्रसिद्धार्थ-संनिधाने ह्यप्रसिद्धार्थः शब्दः प्रयुज्यमानः समभिव्याहारा-त्तद्विषयो नियम्यते; यथा 'उद्भिदा यजेत' 'यूपं छिनत्ति ' 'वेदिं करोति ' इति, तथा अयमपि पश्चजनशब्दः समासा-न्वाख्यानाद्वगतसंज्ञाभावः संज्ञ्याकाङ्की वाक्यशेषसमभि-व्याहृतेषु प्राणादिषु वर्तिष्यते । कैश्चित्त देवाः पितरो गन्धर्वा असुरा रक्षांसि च पश्च पश्चजना व्याख्याताः; अन्यैश्च चत्वारो वर्णा निषादपश्चमाः परिगृहीताः ; कचिच 'यत्पाञ्चजन्यया विशा' इति प्रजापरः प्रयोगः पञ्चजन-शब्दस्य दृश्यते ; तत्परिम्रहेऽपीह न कश्चिद्विरोध: ; आचा-र्थस्तु न पञ्चविंशतेस्तत्त्वानामिह प्रतीतिरस्तीत्येवंपर्तया ' प्राणादयो वाक्यशेषात् ' इति जगाद् ॥

भवेयुस्तावत्प्राणादयः पञ्चजना साध्यंदिनानाम्, येऽत्रं प्राणादिष्वामनन्ति; काण्वानां तु कथं प्राणादयः पञ्चजना भवेयुः, येऽत्रं प्राणादिषु नामनन्तीति— अत उत्तरं पठिति—

ज्योतिषैकेषामसत्यन्ने ॥ १३॥

असत्यपि काण्वानामन्ने ज्योतिषा तेषां पश्चसंख्या पूर्ये-त; तेऽपि हि 'यिस्मन्पश्च पश्चजनाः ' इत्यतः पूर्विस्मन्मन्त्रे ब्रह्मस्वरूपनिरूपणायैव ज्योतिरधीयते 'तदेवा ज्योतिषां ज्योतिः' इति । कथं पुनरुभयेषामपि तुल्यविद्दं ज्योतिः प-ब्र्यमानं समानमन्त्रगतया पश्चसंख्यया केषांचिद्गृद्धते केषां-चिन्नेति—अपेक्षाभेदादित्याह—माध्यंदिनानां हि समानम-न्त्रपठितप्राणादिपश्चजनलाभान्नास्मिन्मन्त्रान्तरपठिते ज्योति-ष्यपेक्षा भवतिः तदलाभान्तु काण्वानां भवत्यपेक्षाः अपेक्षा-भेदाश्च समानेऽपि मन्त्रे ज्योतिषो प्रह्णाप्रहणे; यथा समा-नेऽप्यतिरान्ने वचनभेदात्षोडिशनो प्रह्णाप्रहणे, तद्वत् । त-देवं न तावच्छुतिप्रसिद्धिः काचित्प्रधानविषयास्तिः स्मृति-न्यायप्रसिद्धी तु परिहरिष्येते ॥

कारणत्वेन चाकाशादिषु यथाव्यप-दिष्टोक्तेः ॥ १४॥

प्रतिपादितं ब्रह्मणो लक्षणम्; प्रतिपादितं ब्रह्मवि-षयं गतिसामान्यं वेदान्तवाक्यानाम्; प्रतिपादितं च प्रधा-४. कारणत्वा- नस्याशब्दत्वम्; तत्रेदमपरमाशङ्कथते— धिकरणम्। न जन्मादिकारणत्वं ब्रह्मणो ब्रह्मविषयं वा गतिसामान्यं वेदान्तवाक्यानां प्रतिपाद्यितुं शक्यमः; क-स्मात् ? विगानदर्शनात् ; प्रतिवेदान्तं ह्यन्यान्या सृष्टिरुपलभ्यः ते, क्रमादिवैचित्र्यात्। तथा हि — कचित् ' आत्मन आकाशः संभूतः ' इल्राकाशादिका सृष्टिराम्रायते; कचित्तेजआदिका 'तत्तेजोऽसृजत' इति ; कचित्राणादिका 'स प्राणमसृजत प्राणाच्छुद्धाम् ' इति ; कचिद्ऋमेणैव लोकानामुत्पत्तिरा-म्नायते— 'स इमाँह्रोकानसृजत । अम्भो मरीचीर्मर-मापः' इति; तथा कचिद्सत्पूर्विका सृष्टिः पठ्यते— 'असद्वा इदमय आसीत्ततो वै सदजायत' इति, 'असदे-वेद्मप्र आसीत्तत्सदासीत्तत्समभवत् 'इति च; कचिद्स-द्वाद्निराकरणेन सत्पूर्विका प्रक्रिया प्रतिज्ञायते— 'तद्धैक आहुरसदेवेदमय आसीत् ' इत्युपक्रम्य, ' कुतस्तु खलु सो-म्यैवं स्यादिति होवाच कथमसतः सज्जायेतेति सत्त्वेव सोम्येद्मम् आसीत् ' इति ; कचित्स्वयंकर्तृकैव व्याक्रिया जगतो निगद्यते—' तद्धेदं तर्ह्यव्याकृतमासीत्तन्नामरूपाभ्या-मेव व्याक्रियते 'इति । एवमनेकधा विप्रतिपत्तेर्वस्तुनि च विकल्पस्यानुपपत्तेर्न वेदान्तवाक्यानां जगत्कारणावधारण-परता न्याय्या; स्मृतिन्यायप्रसिद्धिभ्यां तु कारणान्तरप-रिप्रहो न्याच्य इत्येवं प्राप्ते—

त्रूम:--सत्यपि प्रतिवेदान्तं सुज्यमानेष्वाकाशादिषु क-मादिद्वारके विगाने, न स्नष्टरि किंचिद्विगानमस्ति; कुतः? यथाव्यपदिष्टोक्ते:---यथाभूतो होकस्मिन्वेदान्ते सर्वज्ञः स-र्वेश्वरः सर्वात्मैकोऽद्वितीयः कारणत्वेन व्यपदिष्टः, तथाभूत एव वेदान्तान्तरेष्विप व्यपिद्रयते; तद्यथा—' सत्यं ज्ञान-मनन्तं ब्रह्म ' इति; अत्र तावज्ज्ञानशब्देन परेण च तद्विष-येण कामियतृत्ववचनेन चेतनं ब्रह्म न्यक्ष्पयत् ; अपरप्रयो-ज्यत्वेनेश्वरं कारणमत्रवीत् ; तद्विषयेणैव परेणात्मश्रव्देन श-रीरादिकोशपरम्परया चान्तरनुप्रवेशनेन सर्वेषामन्तः प्रत्यगा-त्मानं निरधारयत्; 'बहु स्यां प्रजायेय ' इति चात्मविषयेण बहुभवनानुशंसनेन सृज्यमानानां विकाराणां स्रष्टुरभेदमभा-षत; तथा 'इदं सर्वमसृजत। यदिदं किं च ' इति समस्तज-गत्सृष्टिनिर्देशेन प्राक्सृष्टेरद्वितीयं स्रष्टारमाचष्टे; तदत्र यह-क्षणं ब्रह्म कारणत्वेन विज्ञातम् , तह्नक्षणमेवान्यत्रापि विज्ञाय-ते—' सदेव सोम्येद्मय आसीदेकमेवाद्वितीयम् ' 'तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेयेति तत्तेजोऽसृजत ' इति ; तथा 'आत्मा वा इद्मेक एवाय आसीन्नान्यत्किंचन मिषत्। स ईक्षत लोकान्नु सृजै ' इति च-एवंजातीयकस्य कारणस्वरूपनिरू-पणपरस्य वाक्यजातस्य प्रतिवेदान्तमविगीतार्थत्वात् । कार्य- विषयं त विगानं दृश्यते-कचिदाकाशादिका सृष्टिः कचित्तेज-आदिकेट्येवंजातीयकम् । न च कार्यविषयेण विगानेन कारण-मपि ब्रह्म सर्ववेदान्तेष्वविगीतमधिगम्यमानमविवक्षितं भवि-तुमईतीति शक्यते वक्तुम् , अतिप्रसङ्गात् । समाधास्यति चा-चार्य: कार्यविषयमपि विगानम् ' न वियद्श्रुतेः' इत्यारभ्य। भ-वेदपि कार्यस्य विगीतत्वमप्रतिपाद्यत्वात् । न ह्ययं सृष्ट्या-दिप्रपञ्चः प्रतिपिपादयिषितः । न हि तत्प्रतिबद्धः कश्चित्पु-रुषार्थी दृश्यते श्रूयते वा । न च करुपयितुं शक्यते, उप-कमोपसंहाराभ्यां तत्र तत्र ब्रह्मविषयैर्वाक्यै: साकमेकवा-क्यताया गम्यमानत्वात्। दर्शयति च सृष्टवादिप्रपश्चस्य ब्रह्मप्रतिपत्त्यर्थताम् — 'अन्नेन सोम्य शुङ्गेनापो मूलम-न्विच्छाद्भिः सोम्य शुङ्गेन तेजो मूलमन्विच्छ तेजसा सोम्य शुङ्गेन सन्मूलमन्विच्छ' इति । मृदादिदृष्टान्तैश्च कार्यस्य कारणेनाभेदं विद्तुं सृष्ट्यादिप्रपञ्चः श्राव्यत इति गम्यते । तथा च संप्रदायविदो वदन्ति— 'मृहोहविस्फुलिङ्गादौ: मृष्टिर्या चोदितान्यथा । उपाय: सोऽवताराय नास्ति भेद: कथंचन ' इति । ब्रह्मप्रतिपत्तिप्रतिबद्धं तु फलं श्रूयते—' ब्रह्म-विदाप्रोति परम् ' 'तरति शोकमात्मवित्' 'तमेव विदित्वाति मृत्युमेति ' इति । प्रत्यक्षावगमं चेदं फल्रम् , 'तत्त्वमिः '

इत्यसंसार्यात्मत्वप्रतिपत्तौ सत्यां संसार्यात्मत्वव्यावृत्तेः॥

यत्पुन: कारणविषयं विगानं दर्शितम् 'असद्वा इद्मश्र आसीन्' इत्यादि, तत्परिहर्तव्यम् ; अत्रोच्यते—

समाकर्षात्॥ १५॥

'असद्वा इदमय आसीत् ' इति नात्रासन्निरात्मकं कार-णत्वेन श्राव्यते ; यतः 'असन्नेव स भवति । असद्भक्षेति वेद चेत्। अस्ति ब्रह्मोति चेद्वेदः। सन्तमेनं ततो विदुः ' इससद्वादापवादेनास्तित्वलक्षणं ब्रह्मान्नमयादिकोशपरम्परया प्रत्यगात्मांनं निर्धार्थ, 'सोऽकामयत' इति तमेव प्रकृतं समाकृष्य, सप्रपञ्चां सृष्टिं तस्माच्छावयित्वा, 'तत्सत्यिम-त्याचक्षते ' इति चोपसंहत्य, 'तद्प्येष ऋोको भवति ' इति तस्मिन्नेव प्रकृतेऽर्थे स्रोकिमममुदाहरति— 'असद्वा इदमप्र आसीत् ' इति ; यदि त्वसिन्नरात्मकमस्मिञ्न्रोकेऽभिष्रेयेत, ततोऽन्यसमाकर्षणेऽन्यस्योदाहरणाद्संबद्धं वाक्यमापद्येत ; तस्मान्नामरूपव्याकृतवस्तुविषय: प्रायेण सच्छब्दः प्रसिद्ध इति तत्र्याकरणाभावापेक्षया प्रागुत्पत्तेः सदेव ब्रह्मासदिवा-सीदित्युपचर्यते । एषैव 'असदेवेदमम् आसीत् ' इत्यत्रापि योजना, 'तत्सदासीत् ' इति समाकर्षणात् ; अत्यन्ताभावा-

भ्युपगम हि 'तत्सदासीन्' इति किं समाकुष्येत? 'तद्धैक आहुरसदेवेदमय आसीत्' इस्रत्रापि न श्रुसन्तरा-भिप्रायेणायमेकीयमतोपन्यासः, क्रियायामिव वस्तुनि वि-कल्पस्यासंभवातः ; तस्माच्छृतिपरिगृहीतसत्पक्षदार्ढ्यायैवायं मन्दमतिपरिकल्पितस्यासत्पक्षस्योपन्यस्य निरास इति द्रष्ट-व्यम् । 'तद्धेदं तर्ह्यव्याकृतमासीन' इत्यत्रापि न नि-रध्यक्षस्य जगतो व्याकर्णं कथ्यते, 'स एष इह प्रविष्ट आ नखाग्रेभ्यः ' इत्यध्यक्षम्य व्याकृतकार्यानुप्रवेशित्वेन समा-कर्षात्; निरध्यक्षे व्याकरणाभ्युपगमे ह्यनन्तरेण प्रकृताव-लिम्बना स इलनेन सर्वनाम्ना कः कार्यानुप्रवेशित्वेन समा-कृष्येत ? चेतनस्य चायमात्मनः शरीरेऽनुप्रवेशः श्रूयते, अनु-प्रविष्टस्य चेतनत्वश्रवणान्-'पद्यश्चक्षुः शृण्वव्शोत्रं मन्वानो मनः ' इति ; अपि च यादृशमिद्मद्यत्वे नामक्ष्पाभ्यां व्या-क्रियमाणं जगत्साध्यक्षं व्याक्रियते, एवमादिसर्गेऽपीति गम्यते, दृष्टविपरीतकस्पनानुपपत्ते: ; श्रुत्यन्तरमपि 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविदय नामरूपे व्याकरवाणि ' इति साध्य-क्षामेव जगतो व्याक्रियां द्र्शयति; 'व्याक्रियते' इत्यपि कर्मकर्तिर लकारः सत्येव परमेश्वरे च्याकर्तिर सौकर्यमपेक्ष्य द्रष्टव्य:- यथा ख्र्यते केदार: स्वयमेवेति सत्येव पूर्णके

लिवतिरि; यद्वा कर्मण्येवैष लकारोऽर्थाक्षिप्तं कर्त्रन्तरमपेक्ष्य द्रष्टव्यः — यथा गम्यते ग्राम इति ॥

जगद्वाचित्वात्॥ १६॥

कौषीर्ताकत्राह्मणे बालाक्यजातशत्रुसंवादे श्रूयते— 'यो वै बालाक एतेषां पुरुषाणां कर्ता यस्य वैतत्कर्म स वै ५. बालाक्य- वेदितव्यः' इति । तत्र किं जीवो वेदित-धिकरणम् । व्यत्वेनोपदिइयते, उत मुख्यः प्राणः, उत परमात्मेति विश्रयः । किं तावत्प्राप्तम् श प्राण इति । कुतः? 'यस्य वैतत्कर्म' इति श्रवणात् , परिस्पन्द्छक्षणस्य च कर्मण: प्राणाश्रयत्वात् ; वाक्यशेषे च 'अथास्मिन्प्राण एवैकधा भवति' इति प्राणशब्दश्रवणात्, प्राणशब्दस्य च मुख्ये प्राण प्रसिद्धत्वात् ; ये चैते पुरस्ताद्वालाकिना 'आदिस्ये पुरुषश्च-न्द्रमसि पुरुषः' इत्येवमाद्यः पुरुषा निर्दिष्टाः, तेषामपि भवति प्राणः कर्ता, प्राणावस्थाविशेषत्वादादित्यादिदेवतात्म-नाम — 'कतम एको देव इति प्राण इति स ब्रह्म त्य-दिखाचक्षते' इति श्रुखन्तरप्रसिद्धेः । जीवो वायमिह वेदि-तव्यतयोपदिइयते ; तस्यापि धर्माधर्मे छक्षणं कर्म शक्यते श्रावियतुम्— ' यस्य वैतत्कर्म' इति; सोऽपि भोक्तृत्वाद्भो-गोपकरणभूतानामेतेषां पुरुषाणां च कर्तोपपद्यते ; वाक्यशेषे जीविळ्ज्जमवगम्यते— यत्कारणं वेदितव्यतयोपन्यस्तस्य पुरुषाणां कर्तुर्वेदनायोपेतं बाळाकि प्रति बुबोधियषुरजात- शत्रुः सुप्तं पुरुषमामन्त्र्य आमन्त्रणशब्दाश्रवणात्प्राणादीना- मभोकृत्वं प्रतिबोध्य यष्टिघातोत्थापनात्प्राणादिव्यतिरिक्तं जीवं भोक्तारं प्रतिबोधयितः; तथा परस्तादिष जीविळ्ज्जम- वगम्यते— 'तद्यथा श्रेष्ठी स्वैर्भुङ्के यथा वा स्वाः श्रेष्ठिनं मुज्जन्त्येवमेवैष प्रज्ञात्मेतैरात्मिभर्भुङ्के एवमेवैत आत्मान एतमात्मानं मुज्जन्ति' इतिः प्राणमृत्त्वाच जीवस्योपपन्नं प्राणशब्दत्वम् । तस्माज्ञीवमुख्यप्राणयोरन्यतर इह प्रहणीयः, न परमेश्वरः, तिङ्कानवगमादित्येवं प्राप्ते——

न्न्सः— परमेश्वर एवायमेतेषां पुरुषाणां कर्ता स्यात्; क-स्मात् ? उपक्रमसामध्यीत् । इह हि बालाकिरजातशत्रुणा सह 'ब्रह्म ते व्रवाणि' इति संवदितुमुपचक्रमे; स च कितिचिदादि-त्याद्यधिकरणान्पुरुषानमुख्यब्रह्मदृष्टिभाज उक्त्वा तूष्णीं ब-भूव; तमजातशत्रुः 'मृषा वै खल्ल मा संवदिष्ठा ब्रह्म ते व्रवाणि' इत्यमुख्यब्रह्मवादितयापोद्य, तत्कर्तारमन्यं वेदित-व्यतयोपचिश्लेप; यदि सोऽप्यमुख्यब्रह्मदृष्टिभाक्स्यात्, उप-क्रमो बाध्येत; तस्मात्परमेश्वर एवायं भवितुमईति । कर्तृत्वं चैतेषां पुरुषाणां न परमेश्वरादन्यस्य स्वातन्त्र्येणावकल्पते । 'यस्य वैतत्कर्भ' इत्यपि नायं परिस्पन्दलक्षणस्य धर्माधर्म-लक्षणस्य वा कर्मणो निर्देशः, तयोरन्यतरस्याप्यप्रकृतत्वात्, असंशव्दितत्वाच : नापि पुरुषाणामयं निर्देश:. 'एतेषां प-रुषाणां कर्ता ' इत्येव तेषां निर्दिष्टत्वात् , लिङ्कवचनविगाना-च ; नापि पुरुषविषयस्य करोत्यर्थस्य कियाफलस्य वायं नि-र्देश:, कर्तृशब्देनैव तयोरुपात्तत्वात् ; पारिशेष्यात्प्रस्रक्षसंनि-हितं जगत्सर्वनाम्नैतच्छव्देन निर्दिश्यते; क्रियत इति च तदेव जगत्कर्म ; ननु जगद्प्यप्रकृतमसंशब्दितं च ; सत्यमे-तत्; तथाप्यसति विशेषोपादाने साधारणेनार्थेन संनिधा-नेन संनिहितवस्तुमात्रस्यायं निर्देश इति गम्यते, न विश्चि-ष्टस्य कस्यचित्, विशेषसंनिधानाभावात्; पूर्वत्र च ज-गदेकदेशभूतानां पुरुषाणां विशेषोपादानादविशेषितं ज-गदेवेहोपादीयत इति गम्यते । एतदुक्तं भवति--य एतेषां पुरुषाणां जगदेकदेशभूतानां कर्ता-किमनेन विशेषेण ?-यस्य वा कुत्स्त्रमेव जगद्विशेषितं कर्मेति- वा-शब्द एकदेशा-वच्छित्रकर्तृत्वव्यावृत्त्यर्थः; ये बालाकिना ब्रह्मत्वाभिमताः पुरुषाः कीर्तिताः, तेषामब्रह्मत्वख्यापनाय विशेषोपादानम् । एवं ब्राह्मणपरिब्राजकन्यायेन सामान्यविशेषाभ्यां जगतः कर्ता वेदितव्यतयोपदिइयते; परमेश्वरश्च सर्वजगत: कर्ता s. w. t. 17.

सर्ववेदान्तेष्ववधारितः ॥

जीवमुख्यप्राणिङ्कान्नेति चेत्तद्या-ख्यातम् ॥ १७ ॥

अथ यदुक्तं वाक्यशेषगताज्ञीविलिङ्गान्मुख्यप्राणलिङ्गाच तयोरेवान्यतरस्येह प्रहणं न्याय्यं न परमेश्वरस्येति, तत्प-रिहर्तव्यम् ; अत्रोच्यते--परिदृतं चैतन् 'नोपासात्रैविध्यादा-श्रितत्वादिह तद्योगात ' इसत्र; त्रिविधं ह्यत्रोपासनमेवं सति प्रसज्येत-जीवोपासनं मुख्यप्राणोपासनं ब्रह्मोपासनं चेति: न चैतन्न्याय्यम्; उपक्रमोपसंहाराभ्यां हि ब्रह्मविषयत्व-मस्य वाक्यस्यावगम्यते ; तत्रोपक्रमस्य तावद्भद्वाविषयत्वं द्शितम्; उपसंहारस्यापि निरतिशयफलअवणाद्वह्यविषयत्वं हद्दयते- 'सर्वान्पाष्मनोऽपह्स सर्वेषां च भूतानां श्रेष्ठयं स्वाराज्यमाधिपत्यं पर्येति य एवं वेद् 'इति । नन्वेवं सति प्रतर्दनवाक्यनिर्णयेनैवेद्मपि वाक्यं निर्णीयेत; न निर्णीयते. 'यस्य वैतत्कर्म' इसस्य ब्रह्मविषयत्वेन तत्र अनिर्घारित-त्वान् ; तस्मादत्र जीवमुख्यप्राणशङ्का पुनरुत्पद्यमाना निवर्त्य-ते: प्राणशब्दोऽपि ब्रह्मविषयो दृष्टः 'प्राणबन्धनं हि सोम्य मनः ' इत्यत्र: जीवलिङ्गमप्युपक्रमोपमंहारयोर्बह्मविषयत्वाद-भेदाभिप्रायेण योजयितव्यम् ॥

अन्यार्थे तु जैमिनिः प्रश्नव्याख्याना-भ्यामपि चैवमेके ॥ १८ ॥

अपि च नैवात्र विवदितव्यम् - जीवप्रधानं वेदं वाक्यं म्यात् ब्रह्मप्रधानं वेति ; यतोऽन्यार्थे जीवपरामर्शे ब्रह्मप्रति-पत्त्यर्थमिमनवाक्ये जैमिनिराचार्यो मन्यते; कस्मात्? प्रश्रव्याख्यानाभ्याम् । प्रश्नम्तावत्सुषुप्तपुक्तपप्रतिबोधनेन प्रा-णादिव्यतिरिक्ते जीवे प्रतिवोधिते पुनर्जीवव्यतिरिक्तविषयो हर्यते— 'कैष एतद्वालाके पुरुषोऽशयिष्ट क वा एतद-भूत्कुत एतदागान् 'इति; प्रतिवचनमपि— 'यदा सुप्तः स्वप्नं न कंचन पर्यत्यथास्मिन्प्राण एवैकथा भवति ' इत्यादि, ' एतस्मादात्मनः सर्वे प्राणा यथायतनं विप्रतिष्ठन्ते प्राणेभ्यो देवा देवेभ्यो लोकाः ' इति च सुषुप्तिकाले च परेण ब्रह्मणा जीव एकतां गच्छति; परस्माच ब्रह्मणः प्राणादिकं जग-जायत इति वेदान्तमर्यादा । तस्म। द्यत्रास्य जीवस्य नि:-संबोधस्वस्थतारूपः म्वापः— उपाधिजनितविशेषविज्ञान-रहितं स्वरूपम्, यतस्तद्भंशरूपमागमनम्, सोऽत्र पर-मात्मा वेदितव्यतया श्रावित इति गम्यते । अपि चैवमेके शाखिनो वाजसनेयिनोऽस्मिन्नेव बालाक्यजातशत्रुसंवादे स्पष्टं विज्ञानमयशब्देन जीवमास्राय तद्यतिरिक्तं परमात्मान- मामनन्ति 'य एष विज्ञानमयः पुरुषः कैष तद्मभूत्कुत एतद्मगात्' इति प्रश्ने ; प्रतिवचनेऽपि 'य एषोऽन्तर्हृद्य आकाशस्तिस्मञ्शेते' इति ; आकाशशब्दश्च परमात्मनि प्रयुक्तः 'दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशः' इत्यत्र ; 'सर्व एत आत्मानो व्युच्चरन्ति दित चोपाधिमतामात्मनामन्यतो व्युच्चरण-मामनन्तः परमात्मानमेव कारणत्वेनामनन्तीति गम्यते । प्राणिनराकरणस्यापि सुषुप्तपुरुषोत्थापनेन प्राणादिव्यतिरिक्तोपदेशोऽभ्युच्चयः ॥

वाक्यान्वयात् ॥ १९ ॥

त्रृहद्गरण्यके मैत्रेयीत्राह्मणेऽभिधीयते—'न वा अरे पत्युः कामाय' इत्युपक्रम्य 'न वा अरे सर्वस्य कामाय सर्व प्रियं ६. वाक्यान्वया- भवत्यात्मनस्तु कामाय सर्व प्रियं भवत्या-धिकरणम्। त्मा वा अरे द्रष्ट्रव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निद्ध्यासितव्यो मैत्रेय्यात्मनो वा अरे दर्शनेन श्रवणेन मत्या विज्ञानेनेदं सर्व विदितम्' इति ; तत्रेतिद्विचिकित्स्यते— किं विज्ञानात्मैवायं द्रष्टव्यश्रोतव्यत्वादिरूपेणोपदिश्यते, आहोस्वित्परमात्मेति । छतः पुनरेषा विचिकित्सा १ प्रियसं-सूचितेनात्मना भोक्त्रोपक्रमाद्विज्ञानात्मोपदेश इति प्रतिभा-ति ; तथात्मविज्ञानेन सर्वविज्ञानोपदेशात्परमात्मोपदेश इति । किं तावत्प्राप्तम् ?— विज्ञानात्मोपदेश इति ; कस्मान् ? उप
क्रमसामर्थ्यात् । पतिजायापुत्रवित्तादिकं हि भोग्यभूतं सर्व

जगत् आत्मार्थतया प्रियं भवतीति प्रियसंसूचितं भोक्तार
मात्मानमुपक्रम्यानन्तरमिद्मात्मनो दर्शनाद्युपदिश्यमानं कस्यान्यस्यात्मनः स्यान् ? मध्येऽपि 'इदं महद्भूतमनन्तमपारं

विज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्यति

न प्रेत्य संज्ञास्ति ' इति प्रकृतस्यैव महतो भूतस्य द्रष्टव्यस्य

भूतेभ्यः समुत्थानं विज्ञानात्मभावेन ब्रुवन्विज्ञानात्मन एवेदं

द्रष्टव्यत्वं दर्शयति ; तथा 'विज्ञातारमरे केन विजानीयात् '

इति कर्त्वचनेन शब्देनोपसंहरन्विज्ञानात्मानमेवेहोपदिष्टं

दर्शयति ; तस्मादात्मविज्ञानेन सर्वविज्ञानवचनं भोक्त्रर्थत्वा
द्रोग्यजातस्यौपचारिकं द्रष्टव्यिमत्येवं प्राप्ते—

त्रूम:—परमात्मोपदेश एवायम्; कस्मात् श्वाक्यान्व-यात् । वाक्यं हीदं पौर्वापर्येणावेक्ष्यमाणं परमात्मानं प्रत्य-निवतावयवं लक्ष्यते ; कथिमिति तदुपपाद्यते—'अमृतत्वस्य तु नाशास्ति वित्तेन' इति याज्ञवल्क्यादुपश्रुत्य 'येनाहं नामृ-ता स्यां किमहं तेन कुर्यो यदेव भगवान्वेद तदेव मे ब्रूहि' इत्यमृतत्वमाशासानाये मैत्रेय्ये याज्ञवल्क्य आत्मविज्ञानमु-पदिशति ; न चान्यत्र परमात्मविज्ञानादमृतत्वमस्तीति श्रु-

तिस्मृतिवादा वदन्ति ; तथा चात्मविज्ञानेन सर्वविज्ञानमुच्य-मानं नान्यत्र परमकारणविज्ञानान्मुख्यमवकल्पते ; न चैत-दौपचारिकमाश्रयितुं शक्यम् , यत्कारणमात्मविज्ञानेन सर्ववि-ज्ञानं प्रतिज्ञायानन्तरेण प्रन्थेन तदेवोपपादयति—' ब्रह्म तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनो ब्रह्म वेद ' इत्यादिना; यो हि ब्रह्मक्ष-त्रादिकं जगदात्मनोऽन्यत्र स्वातन्त्रयेण लब्धसद्भावं पद्मयति, तं मिथ्यादर्शिनं तदेव मिथ्यादृष्टं ब्रह्मक्षत्रादिकं जगत्पराक-रोतीति भेददृष्टिमपोद्य, 'इदं सर्वे यदयमात्मा ' इति सर्वस्य वस्तुजातस्यात्माव्यतिरेकमवतारयति ; दुन्दुभ्यादिदृष्टान्तैश्च तमेवाव्यतिरेकं द्रहयति ; 'अस्य महतो भूतस्य नि:श्वसितमे-तद्यद्दग्वेदः ' इत्याद्ना च प्रकृतस्यात्मनो नामरूपकर्मप्रप-ञ्चकारणतां व्याचक्षाण: परमात्मानमेवैनं गमयति : तथैवैका-यनशिक्रयायामपि सविषयस्य सेन्द्रियस्य सान्तः करणस्य प्रपञ्चस्यैकायनमनन्तरमबाह्यं कृत्स्नं प्रज्ञानघनं व्याचक्षाण: परमात्मानमेवैनं गमयति । तस्मात्परमात्मन एवायं दर्शनाद्यु-पदेश इति गम्यते ॥

यत्पुनरुक्तं त्रियसंसूचितोपक्रमाद्विज्ञानात्मन एवायं दर्श-नाद्युपदेश इति, अत्र ब्रूमः—

प्रतिज्ञासिद्धेर्लिङ्गमाइमरथ्यः॥ २०॥

अस्यत्र प्रतिज्ञा—'आत्मिन विज्ञाते सर्वेमिदं विज्ञातं भवति' 'इदं सर्वे यद्यमात्मा' इति च। तस्याः प्रतिज्ञायाः सिद्धिं सूच-यत्येति छिङ्गम्, यित्प्रयसंसूचितस्यात्मनो द्रष्टव्यत्वादिसंकीर्त-नम्। यदि हि विज्ञानात्मा परमात्मनोऽन्यः स्यात्, ततः परमात्मविज्ञानेऽपि विज्ञानात्मा न विज्ञायत इत्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं यत्प्रतिज्ञातम्, तद्धीयेत । तस्मात्प्रतिज्ञासिद्धयर्थे विज्ञानात्मपरमात्मनोरभेदांशेनोपक्रमणमित्यादमरथ्य आचा-यों मन्यते ॥

उत्क्रमिष्यत एवंभावादिस्यौ-डुलोमिः॥ २१॥

विज्ञानात्मन एव देहेन्द्रियमनोबुद्धिसंघातोपाधिसंपर्कात्कलुषीभूतस्य ज्ञानध्यानादिसाधनानुष्ठानात्संप्रसन्नस्य देहादिसंघातादुत्क्रमिष्यतः परमात्मनैक्योपपत्तेरिद्मभेदेनोपक्रमणमित्यों डुलोमिराचार्यो मन्यते । श्रुतिश्चैवं भवति—'एष
संप्रसादोऽस्माच्छरीरात्समुत्थाय परं ज्योतिकपसंपद्य स्वेन
रूपेणाभिनिष्पद्यते' इति । कचिच जीवाश्रयमपि नामरूपं
नदीनिद्र्यानेन ज्ञापयति— 'यथा नद्यः स्वन्दमानाः समुद्रेऽस्तं गच्छन्ति नामरूपं विहाय । तथा विद्वान्नामरूपाद्विमुक्तः
परात्परं पुरुषमुपैति दिव्यम्' इति; यथा लोके नद्यः

२६४

स्वाश्रयमेव नामरूपं विहाय समुद्रमुपयन्ति, एवं जीवोऽपि स्वाश्रयमेव नामरूपं विहाय परं पुरुषमुपैतीति हि तत्रार्थः प्रतीयते--हष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोस्तुल्यतायै ॥

अवस्थितेरिति कादाकृत्स्नः॥२२॥

अस्यैव परमात्मनोऽनेनापि विज्ञानात्मभावेनावस्थाना-दुपपन्नमिद्मभेदेनोपक्रमणमिति काज्ञकुत्स्न आचार्यो मन्य-ते । तथा च ब्राह्मणम्— 'अनेन जीवेनात्मनानुप्र-विदय नामरूपे व्याकरवाणि ' इत्येवंजातीयकं परस्यै-वात्मनो जीवभावेनावस्थानं द्र्शयति: मन्त्रवर्णश्च-'सर्वाणि रूपाणि विचित्य धीरो नामानि कृत्वाभिवदन्य-दास्ते ' इत्येवंजातीयक: । न च तेज:प्रभृतीनां सृष्टौ जीवस्य पृथक्सृष्टिः श्रुता, येन परस्मादात्मनोऽन्यस्तद्विकारो जीवः स्यात् । काशकृतस्नस्याचार्यस्याविकृतः परमेश्वरो जीवः, नान्य इति मतमः आइमरथ्यस्य तु यद्यपि जीवस्य परस्मा-दनन्यत्वमभिप्रेतम् , तथापि 'प्रतिज्ञासिद्धेः' इति सापेक्षत्वा-भिधानात्कार्यकारणभावः कियानप्यभिष्रेत इति गम्यते; औडुछोमिपक्षे पुनः स्पष्टमेवावस्थान्तरापेश्लौ भेदाभेदौ गम्येते। तत्र काशकृत्स्नीयं मतं श्रुत्यनुसारीति गम्यते, प्रतिपिपाद-यिषितार्थानुसारात् 'तत्त्वमसि' इत्यादिश्रुतिभ्यः; एवं च सित तज्ज्ञानादमृतत्वमवकल्पते; विकारात्मकत्वे हि जीव-स्याभ्युपगम्यमाने विकारस्य प्रकृतिसंबन्धे प्रलयप्रसङ्गान्न तज्ज्ञानादमृतत्वमवकल्पेत । अतश्च स्वाश्रयस्य नामरूपस्या-संभवादुपाध्याश्रयं नामरूपं जीवे उपचर्यते। अत एवोत्पत्ति-ग्रिप जीवस्य कचिद्मिविस्फुलिङ्गोदाहरणेन श्राव्यमाणा उपाध्याश्रयेव वेदितव्या ॥

यद्युक्तं प्रकृतस्यैव महतो भूतस्य द्रष्टव्यस्य भूतेभ्यः समुत्थानं विज्ञानात्मभावेन दर्शयन्विज्ञानात्मन एवेदं द्रष्ट-व्यत्वं दर्शयतीति, तत्रापीयमेव त्रिसूत्री योजयितव्या । 'प्रतिज्ञासिद्धेर्लिङ्गमारमप्रथ्यः'-इद्मत्र प्रतिज्ञातम्—'आ-त्मिन विदिते सर्वमिदं विदितं भवति' 'इदं सर्वं यद्यमा-तमा' इति च; उपपादितं च सर्वस्य नामरूपकर्मप्रपश्चस्यैक-प्रसवत्वादेकप्रलयत्वाच दुन्दुभ्यादिदृष्टान्तेश्च कार्यकारणयो-रव्यतिरेकप्रतिपाद्नात्; तस्या एव प्रतिज्ञायाः सिद्धं सूच-यत्येतिहिङ्गम्, यन्महतो भूतस्य भूतेभ्यः समुत्थानं विज्ञाना-त्मभावेन कथितम् इत्याद्यमरथ्य आचार्यो मन्यते—अभेदे हि सत्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं प्रतिज्ञातमवकल्पत इति । 'उत्क्र-मिष्यत एवंभावादित्यौद्धलोमिः'— उत्क्रमिष्यतो विज्ञानात्मनो ज्ञानाध्यानादिसामर्थ्यात्संप्रसन्नस्य परेणात्मनैक्य-

संभवादिदमभेदाभिधानमित्यौदुछोमिराचार्यो मन्यते। 'अव-स्थितोरिति काशकृतस्त्रः '-अस्यैव परमात्मनोऽनेनापि विज्ञा-नात्मभावेनावस्थानादुपपन्नमिद्मभेदाभिधानमिति काशकृ-त्स्र आचार्यो मन्यते । ननूच्छेदाभिधानमेतन् — 'एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनदयाति न प्रेत्य संज्ञा-स्ति ' इति ; कथमेतद्भेदाभिधानम् ! नैष दोष: ; वि-शेषविज्ञानविनाशाभिप्रायमेतद्विनाशाभिधानम्, नात्मोच्छे-दाभिप्रायम्; 'अत्रैव मा भगवानमूमुहन्न प्रेत्य संज्ञास्ति 'इति पर्यनुयुज्य, स्वयमेव श्रुत्या अर्थान्तरस्य दर्शितत्वात्-' न वा अरेऽहं मोहं त्रवीम्यविनाशी वा अरेऽयमात्मानु च्छित्तिधर्मा मात्रासंसर्गस्त्वस्य भवति ' इति । एतदुक्तं भवति -- कूटस्थ-नित्य एवायं विज्ञानघन आत्मा; नास्योच्छेदप्रसङ्गोऽस्ति; मात्राभिस्त्वस्य भूतेन्द्रियलक्षणाभिरविद्याकृताभिरसंसर्गो वि-चया भवति; संसर्गाभावे च तत्कृतस्य विशेषविज्ञानस्याभा-वात् 'न प्रेस संज्ञास्ति ' इत्युक्तमिति । यद्प्युक्तम् — 'वि-ज्ञातारमरे केन विजानीयात् 'इति कर्तृवचनेन शब्देनोपसं-हाराद्विज्ञानात्मन एवेदं द्रष्टव्यमिति, तदपि काशकृत्स्तीयेनैव दर्शनेन परिहरणीयम् । अपि च 'यत्न हि द्वैतिमिव भवति तदितर इतरं परयति ' इत्यारभ्याविद्याविषये तस्यैव दर्श-

नादिलक्षणं विशेषविज्ञानं प्रपञ्च्य, 'यत्रं त्वस्य सर्वमात्मै-वाभूत्तत्केन कं पश्येन् ' इत्यादिना विद्याविषये तस्यैव दर्श-नादिलक्षणस्य विशेषविज्ञानस्याभावमभिद्धाति : पुनश्च विषयाभावेऽप्यात्मानं विजानीयादित्याशङ्कय, 'विज्ञातारमरे केन विजानीयात् ' इत्याह ; ततश्च विशेषविज्ञानाभावोपपा-दनपरत्वाद्वाक्यस्य विज्ञानधातुरेव केवल: सन्भूतपूर्वगत्या कर्तृवचनेन तृचा निर्दिष्ट इति गम्यते । दर्शितं तु पुरस्ता-त्काशकुत्स्नीयस्य पक्षस्य श्रुतिमत्त्वम् । अतश्च विज्ञाना-त्मपरमात्मनोरविद्याप्रत्युपस्थापितनामरूपरचितदेहाद्युपाधि-निमित्तो भेद:, न पारमार्थिक इलेषोऽर्थ: सर्वैर्वेदान्तवादि-भिरभ्यूपगन्तव्यः 'सदेव सोम्येद्मम आसीदेकमेवा-द्वितीयम् ' 'आत्मेवेदं सर्वम ' 'ब्रह्मैवेदं सर्वम् ' 'इदं सर्व यद्यमात्मा ' 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा ' 'नान्यद्तोऽस्ति द्रष्टृ ' इत्येवं रूपाभ्यः श्रुतिभ्यः ; स्मृतिभ्यश्च— 'वासुदेवः सर्वमिति ' 'क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि सर्वक्षेत्रेषु भारत' 'समं सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन्तं परमेश्वरम्' इत्येवं रूपाभ्यः ; भे-दद्रीनापवादाच-- अन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेद यथा पर्गुः ' 'मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पदयति ' इत्येवंजातीयकात् ; 'स वा एष महानज आत्माजरोऽमरो-

पा. ४.

ऽमृतोऽभयो ब्रह्म ' इति च आत्मिन सर्वविक्रियाप्रतिषेधान ; अन्यथा च मुमुक्षुणां निरपवाद्विज्ञानानुपपत्तेः, सुनिश्चिता-र्थत्वानुपपत्तेश्च; निरपवादं हि विज्ञानं सर्वाकाङ्कानिवर्तक-मात्मविषयमिष्यते— 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः ' इति च श्रुते:; 'तत्र को मोह: क: शोक एकत्वमनुपर्यतः 'इति च ; स्थितप्रज्ञलक्ष्णस्मृतेश्च । स्थिते च क्षेत्रज्ञपरमात्मैकत्ववि-षये सम्यग्दर्शने क्षेत्रज्ञ: परमात्मेति नाममात्रभेदात्क्षेत्रज्ञोऽयं परमात्मनो भिन्न: परमात्मायं श्लेत्रज्ञाद्भिन्न इत्येवंजातीयक आत्मभेदविषयोऽयं निर्बन्धो निरर्थकः— एको ह्ययमात्मा नाममात्रभेदेन बहुधाभिधीयत इति । न हि 'सत्यं ज्ञानम-नन्तं ब्रह्म। यो वेद निहितं गुहायाम् ' इति कांचिदेवेकां गुहामधिकृत्यैतदुक्तम् ; न च ब्रह्मणोऽन्यो गुहायां निहितो-ऽस्ति, 'तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्' इति स्रष्टुरेव प्रवेशश्रव-णात् । ये तु निर्वन्धं कुर्वन्ति, ते वेदान्तार्थं बाधमानाः श्रेयोद्वारं सम्यग्दर्शनमेव बाधन्ते; कृतकमनित्यं च मोक्षं कल्पयन्ति ; न्यायेन च न संगच्छन्त इति ॥

प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात् ॥ २३ ॥

यथाभ्युद्यहेतुत्वाद्धमीं जिज्ञास्यः, एवं निःश्रेयसहेतुत्वा-द्रुद्धापि जिज्ञास्यमित्युक्तम् ; ब्रह्म च 'जन्माद्यस्य यतः ' इति लक्षितमः ; तच लक्षणं घटरुचकादीनां मृत्सुवर्णादिवत्प्र- प्रकृत्यिध- कृतित्वे कुलालसुवर्णकारादिवित्रिमित्तत्वे च समानमित्यतो भवति विमर्श:-- किमा-करणम्। त्मकं पुनर्वक्षणः कारणत्वं स्यादिति । तत्र निमित्तकारण-मेव तावत्केवलं स्यादिति प्रतिभाति; कस्मान ? ईक्षापूर्व-ककर्तृत्वश्रवणान-ईक्षापूर्वकं हि ब्रह्मण: कर्तृत्वमवगम्यते--'स ईक्षांचके ''स प्राणमसूजत ' इत्यादिश्रुतिभ्यः; ईक्षा-पूर्वकं च कर्तृत्वं निमित्तकारणेष्वेव कुळाळादिषु दृष्टम् ; अनेककारकपूर्विका च क्रियाफलसिद्धिलोंके दृष्टा; स च न्याय आदिकर्तर्याप युक्तः संक्रमयितुम् । ईश्वरत्वप्रसिद्धेश्च— ईश्व-राणां हि राजवैवस्वतादीनां निमित्तकारणत्वमेव केवछं प्रतीयते ; तद्वत्परमेश्वरस्यापि निमित्तकारणत्वमेव युक्तं प्रतिपत्तुम । कार्यं चेदं जगत्सावयवमचेतनमशुद्धं च दृश्यते, कारणेनापि तस्य तादृशेनैव भवितव्यम् , कार्यकारणयोः सा-रूप्यदर्शनात् ; ब्रह्म चानेवंलक्षणमवगम्यते— 'निष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवद्यं ।निरञ्जनम् व इत्यादिश्रुतिभ्यः ; पारिशेष्याद्वस्रणोऽन्यदुपादानकारणमशुद्धयादिगुणकं स्मृति-प्रसिद्धमभ्युपगन्तव्यम् , ब्रह्मकारणत्वश्रुतेर्निमित्तत्वमात्रे पर्य-वसानादित्येवं प्राप्ते—

ब्रम:- प्रकृतिश्चोपादानकारणं च ब्रह्माभ्युपगन्तव्यम् , निमित्तकारणं च; न केवछं निमित्तकारणमेव; कस्मात ! प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधान्। एवं हि प्रतिज्ञादृष्टान्तौ श्रौतौ नोपुरुध्येते । प्रतिज्ञा तावत्— 'उत तमादेशमप्राक्ष्यो येना-श्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातम् दितः; तत्र चैकेन विज्ञातेन सर्वमन्यदविज्ञातमपि विज्ञातं भवतीति प्रतीयते: तच्चोपादानकारणविज्ञाने सर्वविज्ञानं संभवति, उपादानकारणाव्यतिरेकात्कार्यस्यः निमित्तकारणाव्यतिरेकम्त कार्यस्य नास्ति, लोके तक्ष्णः प्रासाद्व्यतिरेकदर्शनात् । हष्टान्तोऽपि 'यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वे मृन्मयं वि-ज्ञातं स्याद्वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम ' इत्युपादानकारणगोचर एवाम्नायते: तथा 'एकेन लोहमणि-ना सर्वे छोहमयं विज्ञातं स्यात्' 'एकेन नखनिकन्तनेन सर्वे काष्णीयसं विज्ञातं स्यात् ' इति च । तथान्यत्रापि 'कस्मित्र भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति' इति प्रतिज्ञा; 'यथा पृथिव्यामोषधयः संभवन्ति' इति दृष्टा-न्तः । तथा 'आत्मनि खल्बरे दृष्टे श्रुते मते विज्ञाते इदं सर्वे विदितम्' इति प्रतिज्ञा; 'स यथा दुन्दुभे-र्हन्यमानस्य न बाह्याञ्ज्ञब्दाञ्ज्ञक्तुयाद्वहणाय दुन्दुभेस्तु

श्रहणेन दुन्दुभ्याघातस्य वा शब्दो गृहीतः ' इति दृष्टान्तः । एवं यथासंभवं प्रतिवेदान्तं प्रतिज्ञादृष्टान्तौ प्रकृतित्वसाधनौ प्रत्येतव्यो । यत इतीयमपि पश्चमी-- 'यतो वा इमानि भू-तानि जायन्ते ' इत्यत्र ' जनिकर्तुः प्रकृतिः ' इति विशेषस्मर-णात्प्रकृतिलक्षण एवापादाने द्रष्टव्या । निमित्तत्वं त्वधिष्ठात्र-न्तराभावाद्धिगन्तव्यम्; यथा हि लोके मृत्सुवर्णादिकसुपा-दानकारणं कुळाळसुवर्णकारादीनधिष्ठातृनपेक्ष्य प्रवर्तते, नैवं ब्रह्मण उपादानकारणस्य सतोऽन्योऽधिष्ठातापेक्ष्योऽस्ति, प्रा-गुत्पत्ते: 'एकमेवाद्वितीयम् ' इत्यवधारणात्; अधिष्ठात्रन्तरा-भावोऽपि प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधादेवोदितो वेदितव्य:— अधिष्ठातरि ह्युपादानादन्यस्मिन्नभ्युपगम्यमाने पुनरप्येक-विज्ञानेन सर्वविज्ञानस्यासंभवात्प्रतिज्ञादृष्टान्तोपरोध स्यात् । तस्माद्धिष्ठात्रन्तराभावादात्मनः कर्तृत्वसुपादाना-न्तराभावाच प्रकृतित्वम् ॥

कुतश्चात्मनः कर्तृत्वप्रकृतित्वे ?—

अभिध्योपदेशाच ॥ २४ ॥

अभिध्योपदेशश्चात्मनः कर्तृत्वप्रकृतित्वे गमयति 'सोऽका-मयत बहु स्यां प्रजायेय' इति, 'तदेश्चत बहु स्यां प्रजायेय' इति च। तत्राभिध्यानपूर्विकायाः स्वातन्त्र्यप्रवृत्तेः कर्तेति गम्यते । बहु स्यामिति प्रत्यगात्मविषयत्वाद्वहुभवनाभिध्या- नस्य प्रकृतिरित्यपि गम्यते ॥

साक्षाचोभयाम्नानात् ॥ २५ ॥

प्रकृतित्वस्यायमभ्युचयः । इतश्च प्रकृतिर्बद्धा, यत्कारणं साक्षाद्वद्धीव कारणमुपादाय उभौ प्रभवप्रख्यावाम्नायते—
'सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यन्ते । आकाशं प्रत्यस्तं यन्ति' इति । यद्धि यस्मात्प्रभवति, यस्मि-श्च प्रख्यिते तत्तस्योपादानं प्रसिद्धम्, यथा ब्रीहियवादीनां पृथिवी । 'साक्षात्' इति च— उपादानान्तरानुपादानं सूचयति 'आकाशादेव' इति । प्रत्यस्तमयश्च नोपादानाद-न्यत्र कार्यस्य दृष्टः ॥

आत्मकृतेः परिणामात् ॥ २६ ॥

इतश्च प्रकृतिर्नेस, यत्कारणं ब्रह्मप्रिक्रयायाम् 'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इत्यात्मनः कर्मत्वं कर्तृत्वं च वृर्शयिति— आसानमिति कर्मत्वम्, स्वयमकुरुतेति कर्तृत्वम्; कथं पुनः पूर्वसिद्धस्य सतः कर्तृत्वेन व्यवस्थितस्य क्रियमाणत्वं शक्यं संपादियतुम १ परिणामादिति ब्र्मः— पूर्वसिद्धोऽपि हि सम्नात्मा विशेषेण विकारात्मना परिणमयामासात्मानिति। विकारात्मना च परिणामो मृदाद्यासु प्रकृतिषूपलब्धः; स्वयमिति च विशेषणात्रिमित्तान्तरानपेक्षत्वमपि प्रतीयते ; 'परिणामात् 'इति वा पृथक्सूत्रम्। तस्यैषोऽर्थः—इतश्च प्रकृतिर्बह्म, यत्कारणं ब्रह्मण एव विकारात्मना च परिणामः मानाधिकरण्येनाम्नायते 'मच त्यचाभवित्रक्तं चानिकक्तं च 'इत्यादिनेति ॥

योनिश्च हि गीयते ॥ २७ ॥

इतश्च प्रकृतिर्बह्म, यत्कारणं ब्रह्म योनिरित्यपि पठ्यते वे-दान्तेषु—'कर्तारमीशं पुरुषं ब्रह्मयोनिम' इति 'यद्भूतयोनिं परिपश्यन्ति धीराः' इति च । योनिशब्दश्च प्रकृतिवचन-समिधगतो छोके—'पृथिवी योनिरोषिधवनस्पतीनाम्' इति । स्त्रीयोनेरप्यस्त्येवावयवद्वारेण गर्भे प्रत्युपादानकारणत्वम् । क-चित्स्थानवचनोऽपि योनिशब्दो दृष्टः 'योनिष्ठ इन्द्र निषदे अकारि' इति । वाक्यशेषात्त्वत्र प्रकृतिवचनता परिगृह्यते— 'यथोर्णनाभिः सृजते गृह्णते च 'इत्येवंजातीयकान् । तदेवं प्रकृतित्वं ब्रह्मणः प्रसिद्धम । यत्पुनरिद्मुक्तम, ईक्षापूर्वकं कर्तृत्वं निमित्तकारणेष्वेव कुलालादिषु लोकं दृष्टम् , नोपादाने-प्वित्यादि, तत्प्रत्युच्यते— न लोकवदिह भवितव्यमः , न ह्ययमनुमानगम्योऽर्थः , शब्दगम्यत्वात्त्वस्यार्थस्य यथाशब्दिमि-ह भवितव्यमः , शब्दश्चेक्षितुरीश्वरस्य प्रकृतित्वं प्रतिपादयतीत्य-वोचामः । पुनश्चेतत्मर्वं विम्तरेण प्रतिवक्ष्यामः ॥

एतेन मर्वे व्याख्याता व्या-

ख्याताः ॥ २८ ॥

'ईश्वतेर्नाश्चद्म' इत्यारभ्य प्रधानकारणवाद: स्त्रैरेव पुन: पुनराशङ्कथ निराकृत:—तस्य हि पश्चस्योपोद्गलकानि ८. मर्वव्याख्याना- कानिचिल्लिङ्गाभासानि वेदान्तेष्वापातेन म-धिकरणम्। न्दमतीन्त्रति भान्तीति; स च कार्यकारणा-नन्यत्वाभ्युपगमात्त्रत्यासन्त्रो वेदान्तवादस्य देवलप्रभृतिभिश्च कैश्चिद्धर्मसूत्रकारै: स्वप्रन्थेष्वाश्रितः, तेन तत्प्रतिषेधे एव यत्नो-ऽतीव कृतः, नाण्वादिकारणवादप्रतिषेधे; तेऽपि तु ब्रह्म-कारणवादपश्चस्य प्रतिपश्चत्वात्प्रतिषेद्धच्याः; तेषामप्युपोद्ध-लकं वैदिकं किंचिल्लिङ्गमापातेन मन्दमतीन्प्रति भायादिति— अतः प्रधानमञ्जनिवर्दणन्यायेनातिदिशति— एतेन प्रधानका-रणवादप्रतिषेधन्यायकलापेन सर्वेऽण्वादिकारणवादा अपि